

کتابخانه آستان قدس

مفتاح التجات

تأليف

شیخ الاسلام احمد جام، زندویل

مجلد اول

مطبعة دارالکتاب

دکتر علی قاضی



کتابخانه آستان قدس

[illegible]
$$\begin{array}{r} 15 \\ \hline 111 \\ 40 \end{array}$$

این کتاب تحت شماره ۹۸۶ بتاریخ ۱۱/۸/۴۷
در دفتر مخصوص کتابخانه ملی به ثبت رسیده است

به فرمان
شاهنشاه آریامهر

$$\sqrt{51} \approx 7.14$$
[illegible]

بنیاد فرهنگ ایران

ریاست افتخاری

علیاحضرت فرح پهلوی شهبانوی ایران

نیابت ریاست

والاحضرت شاهدخت اشرف پهلوی

$$\sqrt{51}$$
[illegible]

از جمله آثار مهم ذهن و اندیشه ایرانی فلسفه و عرفان است. سهم بزرگی که ایرانیان در تاریخ فلسفه اسلامی داشته اند بر اهل تحقیق پوشیده نیست. در این باب بسیاری از دانشمندان و محققان ایرانی و غیر ایرانی مطالب و مقالات فراوان نوشته اند. اما شاید هنوز حتی این معنی چنانکه باید ادانده باشد. بیشتر حکیمان و عارفان بزرگ ایرانی اندیشه های خود را به زبان فارسی بهیچن زمان خود، یعنی عربی نوشته اند و به این سبب غالباً به خطا، از جمله متفکران عرب شمرده شده اند.

بسیاری از آثار این بزرگان که به زبان فارسی نوشته شده نیز هنوز صورت چاپ و انتشار نیافته است. و تحقیق دقیق درباره خصوصیات اندیشه ایشان و آنچه در فرهنگ جهان اسلامی خاص ایرانیان بوده است نیز هنوز از جمله کارهای ناکرده است. به این سبب بنیاد فرهنگ ایران می کوشد که تمامی تواند آثار متفکران ایران را از حکیم و عارف، آنچه به فارسی است و منتشر نشده یا نسخه کامل و دقیقی از آن فراهم نیامده است با دقتی هر چه بیشتر تصحیح کند و در دسترس پژوهندگان بگذارد، و درباره آنچه به زبان عربی است، اگر لازم باشد متن را به فارسی نقل کند، یا درباره حاصل اندیشه های ایشان و خدمتی که به شناخت هستی و جهان کرده اند تحقیقی دقیق انجام دهد و در دسترس فارسی زبانان بگذارد. سلسله کتاب های فلسفه و عرفان ایران این منظور به وجود آمده است.

دیرکل بنیاد فرهنگ ایران
دکتر پرویز خانلری

$$\sqrt{51}$$
[illegible]

مفتاح الحاجات

تصنیف

شیخ الاسلام احمد جام «زندپوئل»

در ۵۲۲ هجری قمری

بامقابلہ پنج نسخہ و مقدمہ و تصحیح و تحشیہ

دکتر علی فاضل



آشادات بنیاد فرهنگ ایران

92(55)

Al 52 M

S. 1221

Ph

Bg

5/5/50

K UNIVERSITY LIB.
K. DIVISION
Acc No 74565
Date 12.1.1970

5/1/83

با مساعدت مالی سازمان برنامه

۱۵۰۰ نسخه در مرداد ماه ۱۳۴۷ در چاپخانه محمدعلی علمی

چاپ شد.

فهرست مطالب

	مقدمه مصحح	۴۸ - ۱
۱	سخنی چند درباره نویسنده این کتاب	
۵	احمد جام از نظر مؤلف کتاب مقامات ژنده پیل	
۷	اخلاق و طرز فکر	
۹	وفات شیخ و مزار او	
۱۲	خاندان شیخ و فرزندان نامبردار او	
۱۳	نام چند تن از فرزندان بنام شیخ احمد جام	
۱۵	آثار احمد جام	
۲۴	دیوان شعر احمد جام	
۲۹	چند کلمه در معرفی این کتاب	
۳۲	علائم و مشخصات نسخه های پنجگانه این کتاب	
۳۷	روشی که در تصحیح این متن بکار رفته است	
۴۱	شیوه نگارش این کتاب	
	عکس چند صفحه از نسخه های خطی این کتاب	۴۹-۵۴
	متن کتاب مفتاح النجات	۵۵-۱۹۹
۵۷	مقدمه	

باب اول : در شناختن ایزد سبحانه و تعالی و بیان کردن توحید و

۷۵

معرفت .

باب دوم : اندر بیان کردن سنت و جماعت و طریق آن ازهر نوع که

۸۳

هست .

باب سوم : اندر بیان کردن توبه ، و طریق تائبان ، و روش نشست و

۹۷

خاست با ایشان .

باب چهارم : اندر بیان کردن امر و نهی ، و نگاه داشتن فرمان حق و

۱۲۳

استقامت بدان .

باب پنجم : اندر بیان کردن مباح به حجت و کسب و کار اهل صلاح و

۱۴۳

زهد و تقوی .

باب ششم : اندر بیان کردن قناعت و تسلیم و رضا به قسمت قسام و جمع

۱۵۵

و منع آن .

باب هفتم : اندر بیان کردن راه صدیقان و ابدالان و صفت ارباب

۱۷۱

حقیقت .

۲۰۱

حواشی و تعلیقات

۳۰۱

فهرست احادیث ، آیات ، مأخذ ، اعلام

من لم يشكر المخلوق
لم يشكر الخالق

سپاسگزاری

نخست از استاد دانشمند و عزیز جناب آقای دکتر پرویز ناقل خانلری دبیر کل و مدیر عامل بنیاد فرهنگ ایران که کمال محبت و بزرگواری را در صدور دستور جهت تهیه میکروفیلم و گردآوری عکس‌های نسخ این کتاب از موزه‌ها و کتابخانه‌های خارج از کشور فرموده و اجازه چاپ آن را جزو سلسله انتشارات بنیاد فرهنگ ایران صادر فرمودند و در هر مورد راهنمایی ارزنده و گرانبهائی مبذول داشته‌اند ، بی‌نهایت سپاسگزارم .

نیز فرض ذمت خویش می‌دانم که از علامه بزرگوار و استاد جلیل‌القدر بدیع‌الزمان فروزان‌فر که نخستین بار موضوع « تحقیق در شرح حال و آراء و عقاید و تصانیف شیخ‌الاسلام احمد جام (ژنده‌پیل) » را به‌عنوان پایان نامه تحصیلی این بنده تعیین فرمودند و راهنمایی این شاگرد خود را در کمال عطوفت برعهده گرفتند و در حل دشواری‌های بسیار که در راه دسترسی به آثار شیخ جام و نقد و تحلیل و بررسی آنها و جود داشت با خوشروئی و حوصله زائد الوصف محبت بی‌حد و حصر ابراز فرموده‌اند ، صمیمانه تشکر نمایم .

و از محقق گرانبه و دانشمند بزرگ، استاد مدرس رضوی که این بنده را در حل مشکلات و جواب به‌سؤالات متعددی که در این باب روی می‌نمود همواره یاری فرموده‌اند بی‌نهایت سپاسگزارم .

مرداد ماه ۴۷

علی فاضل

« مفتاح النجات » اولین کتابی است که بطور کامل و مستقل از آثار شیخ الاسلام احمد جام معروف به « زنده پیل » همراه با شرح حال مختصری از نویسنده آن چاپ و منتشر می‌شود .

در باب زندگی و شرح آراء و عقاید و معرفی آثار ارزنده شیخ جام و خاندان بزرگ او بنحو مشروح ، کتابی جداگانه تقدیم خواننده ارجمند خواهد شد .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سخنی چند درباره نویسنده این کتاب

نامش احمد کنیه اش ابونصر، نام پدرش ابوالحسن^۱ و ژنده پیل یا ژنده
فیل؛ شیخ الاسلام، قطب الاوتاد، شیخ جام، معین الدین، و پیر جام از لقبهای
است که باو داده اند^۲.

- ۱ - شهاب الدین اسماعیل از فرزندان نامدار شیخ در رساله‌ای که تحت عنوان: «در اثبات بزرگی شیخ جام» نوشته و ضمیمه مقامات امام سدید الدین محمد غزنوی است کنیه پدر و جدش را چنین ذکر نموده است: «ابونصر احمد بن ابی الحسن ابن احمد بن محمد بن جریر بن عبدالله بن لیث البجلی النامقی المعروف بالجامی». نام پدرش در تذکره‌ها و در همگی کتابهای موجود از او و رسالات و کتبی که فرزندان او نوشته‌اند «ابوالحسن» و در کتاب «خلاصة المقامات» ص ۳۰ تألیف ابوالمکارم بن علاء الملک جامی از نبیره‌های بنام شیخ احمد «خواجه ابوالحسن» ذکر شده است. مرحوم سعید نفیسی تصور نموده‌اند «ابوالحسن» کنیه پدر وی است و باید نام دیگری که فعلاً بر ما مجهول است داشته باشد (مجله اخبار دانشگاه شماره مهر ۱۳۳۸). اما تسمیه به «ابوالحسن» امری بی سابقه نیست و بسیاری از اشخاص باین اسم نامیده شده‌اند همچنان که امروز هم نامیده می‌شوند.
- ۲ - در باب تفویض این القاب به احمد جام و اطلاع بر اقوال و روایات مختلف در این باب رجوع فرمایند به «خلاصة المقامات» ص ۱۶، طرائق الحقایق ج ۲ ص ۵۸۵، روضات الجنات ص ۸۲، نزهة القلوب چاپ لیدن ص ۱۵۴، کلیات قاسم انوار ص ۱۰۶ و نیز به مقاله مرحوم سعید نفیسی در «مجله اخبار دانشگاه تهران مهر ماه ۱۳۳۸».

شیخ احمد ژنده پیل یکی از صاحب‌دلان و مشایخ زنده دل و روشن ضمیر کشور ما در نیمه اول قرن ششم هجرت است که در روزگار خویش و قرن‌ها پس از آن شهرت روحانی و حرمت معنوی و تأثیر و نفوذ کلام بسیاری داشته است. احمد در محرم الحرام سنه ۴۴۰ هجری قمری در قریه نامق از قراء ترشیز خراسان و در دودمانی که از نژاد اعراب یمنی و از اعقاب جریر بن عبدالله بجلی^۱ صحابی معروف بودند ولادت یافت، بدین سبب گاهی از او به شیخ احمد عربی و احمد بجلی یاد کرده و بمناسبت زادگاه او نامق او را همچنین نامقی و پس از انتقالش به جام نامقی جامی خوانده اند.

ژنده پیل عمری دراز و پرمشغله یافت و قرب يك قرن که قسمت اعظم آن بر ریاضت و ترویج شریعت و تزکیه تبہکاران و توبه دادن مفسدان مصروف گشت زندگانی نمود.

بنا بر روایت غزنوی در کتاب «مقامات» و ابوالمکارم جامی در کتاب «خلاصة المقامات» و سایر منابع که مسلماً سند روایتشان این دو کتاب بوده است مدتی از ابتدای زندگانی احمد جام به بطالت و میخوارگی گذشت و در این مدت مجال تحصیل سواد و کسب علوم ظاهری برایش فراهم نگشت تا روزی در ۲۲ سالگی (سال ۴۶۲ هجری) بدنبال واقعه‌ای که چگونگی آن در دو کتاب

۱ - ابوالمکارم جامی در «خلاصة المقامات» سلسله نسب احمد جام و کیفیت اسلام آوردن جریر بن عبدالله بجلی حاکم یمن و طایف، جد اعلای شیخ را بشرح بیان می‌کند. «خلاصة المقامات» چاپ ۱۲۳۵ هجری قمری. لاهور ص ۱۱، این کتاب که از قدیم‌ترین و معتبرترین منابع در باب احوال و آثار و سیره و مقامات شیخ جام و خاندان او است مشتمل بر سه مقاله و سی و چهار باب و يك فصل است بمرحمت دانشمند محترم آقای احمد گلچین معانی برای مطالعه در اختیار این جانب گذارده شد.

سابق‌الذکر بشرح آمده است : «بخشایش الهی این گمشده در مناهی را چراغ توفیق فرا راه داشت» و پیارقه‌ای روحانی و فیضی سبحانی که نظیر آن در حالات عرفا و مقامات اولیاء و مردان حق دیده شده است تغییر حالی در روی پدید آورد و بحلقهٔ تائبان و پیراستگانش کشید ؛ احمد نیک معتقد است که این امر در دستگاه خداوند بعید و غریب نمی نماید و بسیار اوفتاده است که : «یکی را از پشت امامی بیرون آورد و خرابات فرستد بدزدی و قتالی و یکی را از پشت خراباتی بیرون آورد و بر امامی و قضا و فتوی بنشانند و ندا بعالم در دهد^۱ . وما ذلک علی الله بعزیز .

از این زمان زندگانی احمد رنگ دیگری گرفت : وی پس از توبه و ترك فساد دامن از خالق درکشید و روی بخلوت نشینی و اعتزال گذارد و در دورانی طولانی بمدت ۱۸ سال بریاضت و کسب معرفت پرداخت . احمد در محیطی دور از آلودگیها و ازدحام عوام در دامنهٔ جبال «بزد^۲» و «نامق» و هوای خوش کوهستان توفیق یافت با فراغت بمطالعه و تفحص در قرآن و تفسیر و اخبار و تحقیق در حالات عرفا و بزرگان مشایخ پردازد و برای خدمت به خلق به کسوت ارشاد درآید .

در این دوران تجرید و خلوت گزیدگی احمد جام بطور مسلم از دواوین سخنسرایان نامدار ایران و تفاسیر معتبر و صحاح و مسانید معروف ، و امهات کتب صوفیه در زیر دست داشته و در متون معتبر فارسی قدیم سیر می کرده و در

۱ - سراج السائرین باب دوم

۲ - «بزد» در قسمت جنوبی تربت جام و در دامن سلسله کوههایی است که دنبالهٔ جبال البرز است. این قریه را اکنون در محل «بزرگ» می گویند و «مسجد نور» در این قریه است . فاصله «بزد» تا تربت جام ۳۰ کیلومتر است.

بهره‌گیری و تهیه مطلب از آنها صرف وقت می‌نموده است : استشهاد وی در نوشته‌های خویش به شعر شعراء ، تمثیل به امثال و حکم گرانبهای فارسی ، اشمال آثار وی بر آیات قرآنی و قول مفسران بزرگ و اخبار و روایات ، و توسل به مقالات مشاهیر صحابه و مشایخ شهیر ، آگاهی او بر مراتب عرفان و بیان منازل ساثران و اخبار و قصصی که از حالات و مقامات عرفای راستین بدست می‌دهد ، همچنین شیوه استادانه وی در انتخاب لغات اصیل و اصطلاحات پاک و سره زبان فارسی از دلائلی بشمارند که احمد جام هر چند در ابتدای عمر بمکتب نرفته و خط ننوشته است اما در این فرصت طولانی یقیناً بمطالعه و تحقیق و تحصیل سرگرم بوده و خود را برای امر مهمی آماده می‌ساخته است ؛ برخلاف اعتقاد بعضی از پیروان ساده دل و کسانی که می‌کوشند از باب انتساب کرامتی عظیم بشیخ او را بطور ناگهانی صاحب آنهمه سواد و کمالات سازند و مردی بزعم خود «امّی» را در مقامی والاتر از نبی و ولی قرار دهند .



چهل سال از عمر شیخ احمد می‌گذشت که از عزلت در آمد و برای تعلیم شاگردان و دعوت مردمان بدرستی و پرهیزگاری و توبه دادن بدکاران و نیز تألیف رسالات و کتب مختلف و مجلس گفتن و موعظه و تذکیر وارد میدان شد . شیخ برای نشر دعوت خویش سفرهای متعدد نیز اختیار کرد و بشهرهای سرخس ، بوزجان ، هرات ، مرو ، باخزر ، نسا بور سفر کرد . در این مسافرتها که غالباً بمنظور ترویج شریعت و نشر حقایق مسلمانی و تهذیب اخلاق خلق صورت می‌گرفت بین شیخ احمد و بزرگان و فقهاء و قضات و صاحب حشمتان آن نقاط برخوردها و ملاقاتهای قابل ذکری صورت می‌گرفت^۱ که از جمله داستان شیخ

۱ - تفصیل گزارش این مسافرتها در «خلاصة المقامات» و «مقامات غزنوی» آمده است .

با امیر بوزجان ، امام محمد منصور سرخسی از علمای بزرگ و صاحبان خانقاه در سرخس^۱ ، سلطان سنجر سلجوقی^۲ ، خواجه قطب الدین مودود چشتی ، خواجه ابوالقاسم کرد اهل ترشیز ، فضل بن یحیی از قضات معروف هرات^۳ ، علی بن هیشم هروی^۴ ، و بسیاری دیگر از امراء و صاحبان قدرت و نفوذ در آن نقاط را باید در نظر داشت .

احمد جام از نظر مؤلف کتاب مقامات ژنده پیل

خواجه سدیدالدین محمد بن موسی بن یعقوب غزنوی از امامان غزنه و از مریدان ساده دل و معتقد شیخ کتابی در نیمه قرن ششم هجری در باب «مقامات» احمد جام پرداخته است^۵. این کتاب از دو نظر حائز اهمیت فراوان

۱ - در باب این ملاقات رجوع شود به دیوان سنایی بتصحیح دانشمند محترم آقای مدرس رضوی .

۲ - کامل ابن اثیر ج ۱۰ ص ۴۷۷

۳ - مقدمه دیوان سنایی بتصحیح دانشمند محترم مدرس رضوی .

۴ - نفحات الانس ذیل ترجمه احوال احمد جامی نامقی .

۵ - این کتاب با عنوان «مقامات ژنده پیل» نخستین بار در سال ۱۳۴۰ با اهتمام آقای دکتر حشمت مؤید سنندجی بتوسط بنگاه ترجمه و نشر کتاب در تهران بچاپ رسید . نسخه کامل و منحصر این کتاب مکتوب ماه رجب ۸۲۵ هجری با این ضمائم : ۱ - رساله سمرقندیه بطور کامل . ۲ - رساله در «اثبات بزرگی شیخ» بقلم شهاب الدین اسمعیل فرزند وی ۳ - رساله در کرامات احمد جام بقلم یکی از مریدان ۴ - دیوان شعر احمد جام ، در مجموعه نافذ پاشا در استانبول مضبوط است و عکسی از آن که بهمت استاد گرانمایه مجتبی مینوی تهیه شده (شماره ۱۱۴۳) شماره میکروفیلم (۵۸۷) اکنون در کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران موجود است . این نسخه که بدستگیری فاضل محترم آقای محمد تقی دانش پژوه برای مطالعه در اختیار نگارنده گذارده شد از ابزار تحقیق در کار شیخ جام بوده است . این نسخه در مقایسه با نسخه مکشوفه «هلموت ریتز» که وصف آن در مقدمه «مقامات» چاپ تهران آمده است اضافات و تفاوت‌های قابل ملاحظه‌ای دارد .

می باشد : نخست آنکه در حال حاضر از قدیمترین منابع در باب اطلاع بر احوال و مقامات ژنده پیل نامقی بشمار می رود؛ دیگر آنکه نمونه زیبایی است از نثر روان و غیر مصنوع زبان فارسی در قرن ششم و هفتم هجری ، حاوی لغات و اصطلاحات شیرین و بعضی نکات قابل توجه در باب ده ها و شهرهای خراسان بزرگ در آن عهد که اسامی آنها در این کتاب بصورت قدیم محفوظ مانده است .

اما مطالب کتاب يك دست نیست و قسمتی از آن از باب نسبت دادن خوارق عادات و امور غریبه و محیر العقول به مراد و مقتدای مؤلف محتاج تأمل است : نسخه موجود «مقامات ژنده پیل» مشتمل است بر متجاوز از یکصد و هشتاد داستان راجع به مسافرت های شیخ احمد بمنظور تبلیغ و ترویج شریعت ، مصاحبه او با امرا و مشاهیر عصر ، سرگذشت های غریب و باور نداشتنی از احتجاج وی با ملحدان و زور ورزی او با اصحاب حشمت و کسانی که بهر حال منکر کرامات و دعاوی غریبه وی بوده اند ، و مناظرات او با فقها و علمای زمان که زعامت و پیشوایی روحانی شیخ را نادیده می انگاشتند و نظایر این امور .

براستی باید گفت که ذهن غزنوی در نگارش این مطالب معروض سهو و نسیان غریبی بوده است که در نتیجه موجب بروز تناقضات فراوانی گشته است : گاه در مقام ارادت بی حد و حصر خود بمراد ، کوشیده است که بدستیاری این داستانها کرسی احمد جام را بر طارم اعلا نهد و در صف انبیاء و رسل بزرگمت جائی برای او باز کند ؛ و گاه برای نمایش کرامات وی از چنان ملایك سیرتی عرشی مقام اعجوبه ای چگه نشین ، مستغرق در شکمخوارگی و محو در لذات و تمایلات نفسانی ساخته است ! احمد ژنده پیل مخلوق ارادت و تعصب

غزنوی مردی است سود جو ، مهیب ، و متصرف در ارواح که با قدرتی اسرار آمیز می‌کوشد با ایجاد رعب و هراس در مردم ساده لوح و عوام‌ناس از نفوذ روحانی و معنوی خویش در امور دنیائی بسود خود و بستگان بهره‌گیری کند و در این راه بر خرد و بزرگ و بیگانه و خویش رحمت نیاورد !



با مطالعه بیشتر و تعمق در آثار ارزنده شیخ الاسلام احمد جام آشکار می‌شود که صاحب این تصنیفهای گرانبها با آن درجه از روشن بینی و آزاد فکری مسلماً نمی‌تواند با قهرمان داستانهای غزنوی نزدیکی داشته باشد . چاپ و نشر کتابهای احمد جام و اطلاع بر اقوال و آراء وی شیخ را از تهمت‌های مریدی چون خواجه غزنوی مبرّی می‌سازد و او را آن چنان که بوده است در برابر خواننده می‌گذارد .

اخلاق و طرز فکر

از حاصل مجموع نوشته‌ها و ملخص عقاید و افکار شیخ احمد چنین مستفاد می‌شود که وی مردی سوخته و خود ساخته و پرشور و بی‌ملاحظه بود : دوران مدید ریاضتهای سخت توأم با مجاهدات بلیغ و دامنه دار ، احمد را شیخی خشن و در برخورد با محتشان وقت بی‌محابا و سرسخت بار آورده بود ؛ از دنیا جویان مردم فریب و مدعیان گزافه‌گوی بیزار و در حفظ سنن و آداب دین و تبلیغ احکام شریعت بی‌قرار بود . احمد با بیان عقاید تهور آمیز عرفانی و سخنان بی‌پروای خود دشمنان بسیار در هر طبقه فراهم آورده بود : فقهای قشری عصر که وی را مخالف دکان داری خود می‌یافتند همچنان خمار و باده‌گسارش می‌دانستند ، و «توبه و زهدش را نا معول می‌پنداشتند» ، زیرا

احمد بارها بایشان گفته بود :

«دکان داری چه از کعبه بر سازی ، و چه از مسجد ، و چه از خانقاه ، و چه از نماز ، و چه از حج ، و چه از غزو ، و چه از زهد ، و چه از قرآنی ، و چه از صوفی گری ، و چه از پارسائی این همه دکان داری است»^۱.

و صوفی نمایان دنیاخوار او را که با سماع بطریق مفسدان موافقت نمی کرد و می گفت :

«من نگویم که سماع درویشان حرام است ، امّا می گویم که این نه سماع درویشان است بلکه سماع مفسدان است ، و هر که چنین روا دارد او نه درویش است»^۲.

سّدی بزرگ در راه ارضاء تمایلات نفسانی خود می دیدند.

و با اداره خانقاه بشیوه پیران دیوسیرت پارسا صورت نیز رغبتی نشان نمی داد و مردم را پرهیز و تحذیر از ایشان توصیه می کرد :

«... الحذر از پیران کرکس طبع ؛ امّا بدان که پیر کرکس طبع کیست و چه کند : چون کرکس را هوای مردار برخیزد در هوا شود چندان که هیچ مرغی وی را نبیند و تا کبودی آسمان برشود ، و هشتاد دره شاد ببیند و عمر او از همه مرغان درازتر باشد ، و از خلق عزلت گیرد ، و مسکن او در کوه باشد ، و آن همه بکند اما همت او بجز مردار نباشد ؛ پیر مردار جوی مرید را مردار جوی کند»^۳.

۱ - سراج السائرین باب دوم

۲ - مفتاح النجات باب ششم

۳ - انیس التائبین باب دهم

و باز در باره این قوم می گفت :

«چون درنگری او خود نماز راست نتواند گزارد ، و الحمد
راست بر نتواند خواند ، تا به علم و دیگر آداب چه رسد . نگر تا از
وی هیچ چیز قبول نکنی اگر چه بینی که بر هوا پرد ، و بر آب می رود
و در آتش می شود ، نگر تا نپنداری که وی از دام دیو جسته است ؛ همه
جادوان که در کار خویش استاد باشند به شبی بچاه بابل می روند و باز
می گردند !»^۱.

شیخ حتی نسبت بقبول عامه و ذکر جمیل نیز اعتنائی نداشت و اشتها
به بدنامی را بر نام نیک که از ریا و تظاهر عاید شود ترجیح میداد و معتقد بود
که :

هر که را روی در نکونامی است طمع عاشقی ازو خامی است^۲.
با این وصف امری طبیعی است اگر این طبقات از مردم عصر شیخ با
وی سازشی نداشته باشند . احمد جام برای تبرئه و خلاص خویش از بدگمانیها
تلاشی بخرج نمیداد ؛ بد خواهان لجوجی که در هر طبقه برای خویش فراهم
آورده بود همواره در صد آزارش بودند همانگونه که شطحات بایزید و
بی پروائیهای حسین حلاج موافق ذائقه عوام نبود و موجب زحمت ایشان میشد.

وفات شیخ و مزار او

احمد جام در سال آخر حیات سفری بحجاز نمود و اعمال حج بجای
آورد . در این سفر عده ای از بزرگان نیشابور من جمله قاضی القضاة آن سامان

۱ - انیس الثائبین باب چهل و سوم

۲ - دیوان احمد جام نسخه عکسی

ابوسعید نیشابوری همراه شیخ بودند . احمد پس از بازگشت از این سفر در دهم محرم سال ۵۳۶ هجری قمری موافق با ماه اوت ۱۱۴۱ مسیحی در شهر جام در خانقاه خودش واقع در حدود دروازه « معدآباد » دهی متصل به جام (امروز در آن حوالی به مهدآباد شهرت دارد) دیده از جهان فرو بست و جسد او را بفاصله کمی از خانقاه نزدیک همان دروازه بخاک سپردند .

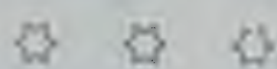
ده « معدآباد » محل اقامت شیخ احمد در عهد او چندان اهمیت و شهرتی نداشت اما بعدها بواسطه وجود آرامگاه شیخ در نزدیکی آن و نفوذ دینی و روحانی اهل بیت و اعقاب و احفاد احمد و تردد زواری بآن منطقه تدریجاً بر شهرتش افزوده شد تا بجائی که جای جام را که در کنار آن بود گرفت و یمن مرقد شیخ بنام « تربت جام » و « تربت شیخ جام » معروف و بهمین نام در کتب تذکره و تاریخ وارد شد .

عدد حروف « احمد جامی قدس سره = ۵۳۶ » مطابق با سال وفات

شیخ است .

میرمعصوم بکری متخلص به « نامی » از شعرای همزمان وی این جمله را در دو بیت بمناسبت سال وفات احمد جام آورده است :

مرشد نامی ، شیخ گرامی	احمد جامی عجم برده
گرفتو پرسند سال وفاتش :	« احمد جامی قدس سره » ^۲



آرامگاه شیخ در حال حاضر در صحن مزار و چند قدم جلوتر از

۱ - خلاصة المقامات ص ۲۳ ، نفحات الانس جامی ص ۳۶۶ ، مجمل فصیحی خوافی ص ۲۳۶ مرآت البلدان ص ۹۳

۲ - نقل از تذکرة « عرفات العاشقین » نسخه متعلق بدانشمند ارجمند گلچین معانی .

ایوان بزرگی قرار دارد و درخت پسته کهنسالی از میان قبر روئیده است. بر روی قبر شیخ عمارت و گنبدی وجود ندارد و فقط دور محوطه مزار دیواری بار تفاع یکمتر و طول ۱۵ متر کشیده شده است. در شمال مرقد شیخ مقبره‌ای است که بر روی آن گنبد بزرگی بنا گردیده است. این گنبد بگنبد سبز و همچنین به گنبد فیروز شاهی معروف است. گنج بریه‌ای داخل مسجد کرمانی و مسجد سفید در نوع خود کم نظیر و کاشیه‌ای مسجد و گنبد مسجد فیروز شاهی در اطراف مزار شیخ از شاهکارهای جاویدان هنر معماری ایران بشمار می‌رود. امروز تربت شیخ جام در خراسان از زیارتگاه‌های معروف و مزار و مطاف اهل دل و زائران کعبه صفا از دور و نزدیک است. بعضی از سلاطین و بسیاری از بزرگان جهان و مریدان و علاقه‌مندان به شیخ مزار او را زیارت کرده و خاطره خوشی را که از این سفر داشته‌اند در سینه ایوان و صفه‌ها و بردیوار مزار و محجر اطراف قبر شیخ بصورت یادگار یهای زیبائی با ذکر تاریخ نگاشته‌اند^۱.

از جمله نوشته‌ای است بخط و امضای محمد همایون پادشاه هند با مرکب بر روی محجر مزار بدین مضمون:

ای همت تو عذر پذیر همه کس ظاهر بجناب تو ضمیر همه کس
درگاه و در تو قبله‌گاه همه خلق لطف بکرشمه دستگیر همه کس

سرگشته بادیه بی سرانجامی محمد همایون، شنبه چهاردهم شوال

۹۵۱. این یادگاری با آنکه متجاوز از سیصد و پنجاه سال از نوشتن آن

۱ - شاعر و نویسنده ارجمند آقای مؤید ثابتی مقاله محققانه‌ای در شماره ۶ مجله سخن ادبی سال دهم درباره احوال و آثار شیخ جام نوشته و طی آن یادگار یهای مزار شیخ را که در حد خود سند گرانبهائی است بشرح معرفی نموده‌اند.

می گذرد هنوز از برف و باران گزندنی نیافته و بخوبی خوانده می شود .

خاندان شیخ و فرزندان نامبردار او :

درمیان خاندان های بزرگ و سلسله های معروف ایرانی شاید خاندانی بوسعت و پایداری شهرت ، و نفوذ روحانی ، و قدرت ظاهری ، دودمان شیخ احمد جام یافت نشود . خانواده شیخ تنها خانواده ایرانی است که قریب نهصد سال دوام یافته و در ناحیه خود و اطراف موجه و معروف بوده اند .

احمد جام مردی ولود و پرفرزند بود . ابوالمکارم جامی از نبیره های شیخ در کتاب خود (خلاصة المقامات ص ۲۰) تعداد فرزندان وی را سی و نه پسر و نه دختر نام برده و نوشته است که چهارده تن از پسرانش بعد از وفات شیخ در قید حیات بوده اند .

فرزندان شیخ که اغلب از عارفان نامی و زهاد و دانشمندان عصر خویش بوده و به «مشایخ جام» شهرت داشته اند، مدت زیادی پس از شیخ احمد در خراسان و فارس و سایر نقاط ایران بواسطه ورع بسیار و پاکدامنی، قدرت و شوکت صوری و نفوذ و سلطه معنوی در بین پیروان و معتقدان خود و طبقه امراء و حکام و فرمانروایان داشته و شهرت ارجمند «جامی» را برای خود حفظ کرده اند . بعضی از آنها که در جنگها همراه موکب امراء و سلاطین بوده اند اغلب بواسطه احترام و نفوذ کلام خود واسطه صلح و آشتی می شدند و شهری را از صدمه غارت و مردمش را از تیغ و گزند سپاهیان در امان می داشتند، و همچنین مظلومان و بیگناهان و کسانی که بی سبب مورد خشم و عتاب امراء وقت واقع می شدند بواسطت و پایمردی ایشان از چنگال عقوبت رهائی می یافتند و جان خود را از مهلکه بدر می بردند .

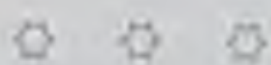
نام چند تن از فرزندان بنام شیخ احمد جام :

ظهير الدين عيسى از فرزندان نامبردار شيخ صاحب دو كتاب ارزنده «رموز الحقائق» و «سر البدايع» از بزرگان علم و ادب در عصر خود بوده و شعر نيكو ميسروده است . شيخ قطب الدين بن شمس الدين مطهر برادر زاده ظهير الدين عيسى در تاليف منيف خود بنام «حديقة الحقيقة» اشعار زيادى از او نقل نموده است . تخلصش در شعر «عيسى احمد» است .

شهاب الدين اسمعيل يکى ديگر از پسران فاضل شيخ و صاحب رساله‌اى در اثبات عظمت مقام پدر . در اين رساله شيخ شهاب الدين بمخالفتان شيخ که اغلب از فقها و علمائى آن عصر بودند جواب گفته و جامى در تاليف كتاب «نفحات الانس» از آن استفاده برده است .

ديگر خواجه رضى الدين جامى ، خواجه جلال الدين ابوالقاسم جامى ، خواجه يوسف برهان ، خواجه محمد اصغر ، خواجه شمس الدين محمد کوسوى ، خواجه محمد عاقل ، بهاء الدين جامى ، شيخ قطب الدين محمد بن شمس الدين مطهر جامى صاحب «حديقة الحقيقة» متخلص به ابن مطهر ، قطب الدين ابوالفضل يحيى نامقى جامى نيشابورى ، خواجه معين الدين محمد بن شمس الدين مطهر جامى و ديگران^۱ .

۱ - براى اطلاع بيشتر بر احوال و آثار فرزندان شيخ و مضمون نامه‌ها و مكاتبات ايشان مراجعه فرمايند به « خلاصة المقامات ص ۱۷ تا ۲۰ و صفحات ۳۲ ، ۳۷ ، ۴۶ - مجمل فصيحى خوافى ج ۲ ص ۳۷۸ و ۲۳۶ ج ۳ ص ۵۳ و ۱۳۸ نفحات الانس ص ۳۵۷ - طرائق الحقايق ج ۲ ص ۵۸۶ مقدمة ديوان انورى بتصحیح دانشمند محترم مدرس رضى ص ۵۷ - اسناد و مكاتبات تاريخى ايران تاليف دكتور عبدالحسين نوائى ص ۱ ، ۲ ، ۴ ، ۶ ، ۷ ، ۱۰ - مجله سخن



امروز نیز پس از گذشتن قریب نه قرن بقایای این سلسله بزرگ در شهرهای خراسان بخصوص در سرخس و باخرز و تایباد و بالاخص در تربت جام از خانواده‌های متنفذ و مورد احترام و علاقه مردم می باشند؛ پیشوائی دینی و زعامت روحانی هنوز برعهده ایشان است و بعضی از مشاغل خاص شهر نیز بکفایت اعضای این خاندان تمشیت می یابد. در حال حاضر خانواده‌های جامی - الاحمدی - خواجه فخرالدین - خواجه سیف الدین - خواجه نجم الدین - خواجه محمد یوسف، بعضی از بازماندگان جلیل شیخ احمد جام در این شهر بشمار می آیند.

محمد نعیم جامی الاحمدی معروف به «حاج قاضی» مفتی اعظم، امام جمعه، و پیشوای بزرگ مذهبی جام و رئیس فرقه حنفیه و متولی مزار شیخ الاسلام احمد جام از اعقاب شیخ و از افراد بسیار محترم شهر جام در حال حاضر می باشد.



شماره ۶ سال دهم (مقاله فاضلانه نویسنده و شاعر محترم مؤید ثابتی در باره شیخ جام و فرزندان او) - سفینه خوشگو نسخه خطی کتابخانه دانشکده الهیات - رجال حبیب السیر تألیف دکتر عبدالحسین نوائی صفحات ۶۳ - ۹۳ - ۱۲۹ - ۱۴۰ - ۱۷۸ - ۱۷۹ - مقاله مرحوم سعید نفیسی در مجله اخبار دانشگاه تهران شماره مهرماه ۱۳۳۸ - شرح حال ایلاقی در تتمه صوان الحکمة و نیز مراجعه فرمایند به رحله ابن بطوطه، تاریخ نامه هرات و شدالازار.

۱ - نگارنده در مرداد سال ۱۳۴۲ برای زیارت مزار شیخ و آشنائی با بازماندگان او و احیاناً دست رسی ببعضی از آثار شیخ که در نزد ایشان سراغ داشتم سفری به تربت جام نمودم. حاج قاضی که خداوند بسلامت داردش قسمتی از وقت عزیز خود را صرف بنده کرد و با کمال گشاده روئی و سعه صدر بسئالات نگارنده

آثار احمد جام

هر چند شیخ احمد جام جزو نویسندگان قدر اول زبان فارسی بحساب نیامده است اما با مطالعه تصانیف ارزنده وی می توان گفت در صف پیشین کسانی است که در آداب تصوف مواعظ و مجالسی داشته و مقامات و آثاری جاویدان از خود بجا گذاشته اند. تصانیف شیخ را بحق باید از کتب طراز اول در بیان اعتقادات عرفا و متصوفه بشمار آورد. احمد جام داعیه «نویسندگی»، «تازی دانی» و «دانشمندی» ندارد؛ خود می گوید: «ما دعوی لغت و اعراب نمی کنیم، دعوی اصول دین و معرفت می کنیم؛ نه هر که تازی گوی باشد عالم باشد و نه هر که پارسی گوی باشد نادان باشد»^۱.

نوشته های شیخ که همگی بزبان پارسی ساده و غالباً بر مبنای لهجه محاوره و مخاطب نوشته شده علاوه بر ارزش بسیاری که از نظر اشتمال بر احوال و عقاید عرفا و آداب تصوف دارد از لحاظ ثبت و ضبط يك مقدار بسیار از لغات سره و اصطلاحات شیرین و اصیل زبان فارسی نیز سزاوار کمال عنایت و توجه است و بسبب قدمت ۸۵۰ تا ۹۰۰ ساله خود بعنوان سندی گرانبها

در هر مورد با مهربانی و حوصله جواب شایسته داد؛ در خدمتش بزیارت مرقد شیخ رفتیم. در آنجا توفیق یافتیم که با استفاده از اطلاعات مخصوص حاج قاضی از قسمتهای مختلف مزار و مساجد پیوسته بآن، آثار تاریخی، و موزه کوچک آرامگاه دیدن کنم و از هر جا عکسی تهیه نمایم؛ هم براهنمائی این مرد شریف توانستم دو کتاب گرانبها، از آثار شیخ را در جام بدست آورم. اقامه نماز جمعه در مسجد جامع مزار به امامت حاج قاضی بدون تعطیل ادامه دارد و مراسم آن دیدنی است نه گفتنی.

و یادگاری ارزنده و کهن از نخستین روزگاران ادب فارسی بشمار می رود .



تعداد و اسامی کتابهای شیخ در تذکرها و کتب مرجع متفاوت ذکر شده است ولی مورد اتفاق کلی اینست که احمدجام چهارده کتاب و رساله به نثر و يك ديوان شعر از خود باقی گذارده است^۱ .

کتابهای شیخ جام که در زمان حال می توان به آنها دسترسی یافت بدین شرح است :

مفتاح النجات : کتاب حاضر است که در جای خود معرفی می شود .
 انس التائبين (انس التائبين) و صراط الله المبين : ۱- نسخه ای از این کتاب در کتابخانه دانشگاه تاشکند ، بشماره ۲۷۸۱ مضبوط می باشد . مشخصات این نسخه در فهرست دستنویسهای شرقی آکادمی علوم ازبکستان شوروی ، جلد سوم ، تاشکند چاپ ۱۹۵۵- ص ۱۴۶ - ۱۶۳ ضبط شده است . نسخه ای است تمام و کامل در ۲۶۰ ورق صفحات ۱۵ سطری نستعلیق خوش ، مکتوب سال ۱۲۹۱ هجری بخط میرزا یوسف بخاری . اسم کتاب در مقدمه نسخه «انس التائبين و صراط الله المبين» و در ورق آخر بصورت «انس التائبين و صراط الله المبين» ذکر شده است . کتاب در چهل و پنج باب و عنوان بابها در مقدمه نوشته شده است . از مشخصات نسخه یکی آنکه در هر جای کتاب بابی تازه افتتاح می شود در حاشیه اسم آن باب ذکر می شود .

۲- نسخه متعلق به کتابخانه انجمن آسیائی بنگال که مشخصات آن

۱- نام تصانیف شیخ احمد و تعداد مجلدات آنها در « خلاصة المقامات » مقاله اول

باب چهارم ص ۲۰ مذکور است .

در فهرست ایوانف : ۵۶۰ (شماره ۱۱۶۹) آمده است .

۳ - نسخه‌ای تمام و کهن از این کتاب در اختیار محقق گرانمایه استاد جلال‌الدین همائی است .

۴ - نسخه‌ای دیگر از این کتاب در شهر جام بوسیله یکی از اعقاب شیخ بدست نگارنده رسید . از تاریخ کتابت آن فقط روز یکشنبه ششم شوال باقی مانده است . نام کاتب اصلی نسخه با مهارت محو شده و بجای آن « بهبود هزاره » نوشته‌اند ؛ نسخه‌ای است ناقص بخطی مخلوط از نسخ و نستعلیق ، کمی مانده بیاب سی و نهم (از ورق ۱۵۶) آغاز می‌شود و در ورق « ۲۰۹ » پایان می‌یابد . قطع آن وزیری و هر صفحه ۱۸ سطر دارد . بر بالای ورق اول نام کتاب بغلط « روضة المذنبین احمد جام » نوشته شده است . آن قسمت که از نسخه باقی است در مقایسه با سایر نسخ موجود از « انیس التائبین » جز در موارد جزئی تفاوت چندانی ندارد .

۵ - نسخه‌ای است مضبوط در کتابخانه حاج حسین آقای ملک در تهران شماره ثبت آن ۴۰۵۴ مکتوب ماه رجب سال ۹۲۸ هجری^۱ . از ابتدای نسخه ۹ ورق افتادگی دارد . نسخه در ۱۷۱ ورق ۱۶ سطری کتابت شده است . آیات قرآنی و اخبار و روایات با شنگرف نوشته شده است . نام این کتاب در تذکره هفت اقلیم ، کشف الظنون و بعضی از مآخذ دیگر بصورت « انیس التائبین » آمده است . معصوم علیشاه شیرازی (نایب‌الصدر) این کتاب را خوانده و در تألیف خود از آن چنین یاد می‌کند : « انیس مونس خوبی است »^۲

۱ - این نسخه با استجازه از مالک محترم آن برای استنساخ در محل کتابخانه در اختیار نگارنده گذارده شد .

۲ - طرائق الحقایق ج ۲ ص ۲۶۱ .

شیخ احمد در مقدمه مفتاح النجات و سمعانی در «الانساب» از آن به
«انس التائبین» نام می‌برند^۱.

شیخ احمد در مقدمه انیس التائبین می‌نویسد: ...

«اما بدانك ما این کتاب را آغاز کردیم نه برای جنگ و
تعصب را کردیم، و نه برای بدگفت مسلمانان را، و نیز نه برای آن تا
درمیان مردمان ما را ثناگویند و بستایند...»^۲
نمونه‌ای از نثر این کتاب:

«... هر چیزی با جنس خویش رود چنانکه گفتداند: کل
طائر یطیر مع شکله؛ هر مرغی با همتای خود پرد...»^۳

«... علم نه آنست که می‌پنداری؛ اگر کسی دعوی کند که من
درزی‌ام و یا کفشگرم تا فرا کار نرسد او را بدعوی باور نداریم،
اما چون فرا کار رسد هر ساختیان که پیش‌وی نهی بزیان آرد و هر کرباس
که پیش آن درزی افکنی باطل کند؛ نه این را کفشگر گویند و نه آن
دیگر را درزی، معاملات ایشان گواه ایشانست. بدان که کسی نام درفش
و نشگرده، و کوبه، و... امثال این بردهد او نه کفشگر باشد؛
و یا این دیگری که می‌گوید پیراهن راست باید، و درز خورد باید،
و بخیه راست باید زد، و سوزن و ناخن برا چنین باید، این گفت درزی
نمودنست نه درزی کردنست، و آن که آن دیگر فرامود حکایت

۱ - الانساب سمعانی ج ۳ ص ۱۷۷.

۲ - نقل از ورق اول باب چهارم نسخه تاشکند.

۳ - ورق ۱۳، باب اول.

کفشگری است نه کفشگری ...^۱

رساله سمرقندیه : رساله مختصری است مشتمل بر نامه‌های احمد جام در پاسخ سؤالاتی که از اطراف خاصه از مردم سمرقند بعنوان شیخ می‌رسید. این رساله قبل از مقامات سدیدالدین غزنوی شروع می‌شود و جزو مجموعه‌ای است که پیش از این یاد شد. این نسخه بشماره عکس ۵۸۷، میکروفیلم ۱۱۴۱ در کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران مضبوط است. (بطور کامل بجز يك سطر که از آخر آن افتاده است). رساله سمرقندیه در ۳۷ ورق بصفحات ۱۷ سطری نوشته شده است از مشخصات نسخه اینکه در حاشیه صفحه چپ از ورق اول مهری با عبارت : «وقف مولوی خانه باب جدید» دیده می‌شود. رساله بعد از نعت پروردگار چنین آغاز می‌شود :

... حق تعالی روضه شیخ الاسلام سلطان الطریقه ، و برهان الحقیقه ، از نور پرکناد و برکات او از اهل اسلام منقطع نکند . اهل سمرقند از آن صدر اجل نورالله حضرت و طیب تربته التماس و اقتراح کردند که بیان فرمایند که چه چیز است ...؟

شیخ در مقابل هریکی از این پرسشها جوابی درخور آن داده است.^۲

کنوزالحکمه : این کتاب در نیمه ماه جمادی الاخری سال ۵۳۳ هجری در اواخر عمر شیخ الاسلام در بیست باب تألیف یافته است. آقای محمد

۱ - ورق چهل و پنج از باب دهم .

۲ - جزئی از این رساله ضمیمه (مقامات ژنده پیل ص ۲۰۹) در سال ۱۳۴۰ شمسی باهتمام آقای دکتر حشمت مؤید سنندجی بوسیله بنگاه ترجمه و نشر کتاب در تهران بچاپ رسیده است .

ابراهیم جامی الاحمدی از بازماندگان شیخ و از طلاب فعلی علوم دینی در جام
نسخه‌ای جدیدالتحریر از این کتاب را که از روی نسخه اصلی کتابت شده
بود در شهر جام در اختیار نگارنده گذارد.

نسخه دیگری از این کتاب در کتابخانه دانشگاه توپینگن بشماره
۱۷۱۶ مضبوط است^۱. نسخه‌ای است کامل بخط نستعلیق خوش در ۱۴۴ ورق
هر صفحه ۱۹ سطر.

شیخ در مقدمه کتاب می‌گوید:

«... از دوستان و اهل صلاح یاری می‌خواهم بدعا مدد
می‌کنند تا این کتاب کرده آید بر نیکوترین نهادی... و این
کتاب را کنوز الحکمة نام نهادیم و در این کتاب بسیار در و جواهر
است هر که بر تواند گرفت... این کتاب را مبوب کردیم تا اگر
کسی خواهد که بابتی از این ابواب و فصلی از این فصول بنگرد برو
آسان باشد».

آنگاه شیخ عنوان ابواب بیست گانه کتاب را با هم می‌آورد؛ هر باب
با آیدای از قرآن مجید آغاز و تا آخر آن باب در پیرامون مضمون آن آیه
شریفه با نثری بسیار ساده و دور از پیچیدگی و تعقید بیان مطلب می‌شود.
نمونه‌ای از نثر کتاب:

«... اما چون داند که راست نخواهد آمد بتواضع و
نفاق و چاپلوسی و دشمن فروشی در آید و روباه سازی فراگردن گیرد

۱ - میکروفیلم این نسخه بمرحمت دوست دانشمند آقای دکتر رجائی
رئیس دانشکده ادبیات مشهد از دانشگاه توپینگن آلمان تهیه و در اختیار نگارنده
قرار گرفت.

تا خویشان را بردل و چشم خلق بیاراید تا بنوعی از انواع برسر قومی از مردمان مهتری فرا کردن گیرد و بهیچ حال این دبدبه خدایی از سر وی بیرون نشود. فرعون ملعون نخست خیار زار بانی فرا گرفت پاره پاره فراتر می رفت تا آنگاه بدانجا رسید که دعوی خدایی کرد اما می ترسید که آشکارا بگفتی تا آنگاه که قومی او را بدان فرا ستدند . . . »^۱.
 روضة المذنبین و جنة المشتاقین : این کتاب را شیخ احمد در محرم سنه ۵۲۶ هجری بنام سلطان سنجر سلجوقی تألیف کرده است . قاسم انوار این کتاب را خوانده و در دیوان خود از آن چنین یاد می کند :

روضه المذنبین احمد جام آن نهنک محیط بحر آشام
 آسمانیست پر مه و پروین بوستانی است پر گل و نسرين^۲

يك نسخه خطی از این کتاب را اخیراً کتابخانه مجلس شورای ملی خریداری نموده است . شماره آن ۷۶۲۸ در ۷۲ ورق ۱۹ سطری بطول و عرض ۲۶ × ۱۰ سانتی متر بخط نسخ متوسط . شیخ در مقدمه چنین می گوید :
 ما این کتاب را بیارسی انشاء کردیم تا هم خاص و هم عام را فایده باشد و آن را «روضه المذنبین و جنة المشتاقین» نام نهادیم تا مذنبان در این مرغزار چرا می کنند و مشتاقان در این جنت تماشا می کنند. و باز می گوید: این کتاب را از بهر آن کردیم تا گنهکاران باری بیدکاری خویش از رحمت خدای نومید نشوند . . . و حق را مقرر باشند مگر نجات یابند .

۱ - ورق ۷۱ از باب نهم .

۲ - دیوان شاه قاسم انوار ص ۳۵۱ .

در مقدمه کتاب عنوان بابهای بیست و سه گانه ذکر شده و سپس هر بابی جداگانه با تفصیل مربوط آمده است .

نمونه‌ای از نثر کتاب :

« در بنی اسرائیل مردی بود که گناه بسیار کردی و توبه نیز بسیار کردی ؛ تا آخر روزی در اندیشید، از بس جفا و خطا و معصیت که کرده بود دلش از خود بگرفت، برخاست و از سرتنگدلی بصحرا شد ... »^۱.

بحار الحقیقة: این کتاب دارای ۱۸ باب می باشد که در سنه ۵۲۷ هجری تألیف یافته است . مؤلف خلاصة المقامات این کتاب را در اختیار داشته و این قسمت را بعنوان نمونه نقل می کند :

« نگر که از سر دانشمندی و از سر شناختگی در این سخنان ننگری که دین خویش و دین دیگران بر باد دهی . بسیار خواجه امامان هستند که در این سخنان در اندیشند و هیچ ندانند ، آنگاه گویند این هیچ نیست که این سخنان در هیچ کتاب ندیده ایم و نشنیده ایم »^۲.

سراج السائرین : این کتاب در سه مجلد و ۷۵ باب^۳، در سال ۵۱۳ هجری و در سن ۷۲ سالگی شیخ نوشته شده است^۴. نکته‌ای که باید بآن توجه داشت

۱ - ورق ۲۱ از باب چهارم .

۲ - خلاصة المقامات ص ۲۱-۲۲ .

۳ - در خلاصة المقامات مقالة اول باب چهارم ص ۲۰ این کتاب معرفی شده است.

۴ - نسخه‌ای از این کتاب در کتابخانه ملك تهران در ۲۴ باب به شماره ۴۲۶۵ مضبوط است . این قسمت در حقیقت يك ثلث از مجموع کتاب و يك مجلد از سه مجلد موجود از آن است .

این است که شیخ بعضی از تصانیف دیگر مانند (مفتاح النجات تألیف ۵۲۲ هجری) را در این کتاب نام می‌برد ؛ بنابراین باید تألیف این کتاب قبل از سراج السائرین باشد ، در صورتیکه تاریخ تألیف آن را همه جا ۵۲۲ نقل کرده‌اند و تاریخ تألیف سراج السائرین ۵۱۳ است . ممکن است چنین فرض نمود که شیخ مقدمه سراج السائرین را سالها پس از اتمام کتاب نوشته و بآن ضمیمه کرده باشد و یا مریدی از پیروان شیخ دیباچه‌ای بر آن ترتیب داده و نام چند کتاب را که شیخ پس از سراج السائرین تألیف کرده بدون توجه در آن دیباچه آورده باشد .

نمونه‌ای از نثر کتاب :

« . . . اگر یکی از شما رسنی فرا ستاند و بدین کوه شود ، و پاره‌ای همیشه جمع کند، و بیاورد و بفروشد، تا بدان از مردم بی‌نیاز شود، آن بهتر او را از آن که از مردمان چیزی خواهد اگر دهند و اگر ندهند^۱ .

مثال دیگر :

« . . . حق و باطل در هر نوعی که باشد قومی فرا ستانند و قومی ردکنند؛ پس دل از گفت مردمان فارغ باید داشت و حق می‌باید گفت تا رستگار باشی^۲ .

خواجه علاءالملک جامی در «خلاصة المقامات» چند کتاب دیگر از تصانیف شیخ احمد جام را که بنا بر روایت او در فترت چنگیزخان مفقود شده

۱ - سراج السائرین باب دوم .

۲ - سراج السائرین باب سوم .

است بدین ترتیب نام می برد : فتوح الروح - اعتقادنامه - تذکیرات - زهدیات و يك مجلد از کتاب سراج السائرین^۱ .

اسمعيل پاشای بغدادی تصنیف دو کتاب دیگر را با عناوین : ۱ - سر المکنون فی الطلسمات ۲ - انس المستأنسین ، به احمد جام نسبت می دهد^۲ که نام این دو کتاب در جای دیگر دیده نشد .

مرحوم سعید نفیسی نیز دو مثنوی بنامهای ۱ - محبت نامه ۲ - سوز و گداز را از شیخ می داند ، اما نام این دو کتاب در مرجع دیگری بدست نیامد^۳ .

دیوان شعر احمد جام

صاحبان اغلب منابع که از آثار و تصانیف شیخ احمد جام نام برده اند دیوان شعری هم باو نسبت داده اند .

کتاب شعر منسوب به احمد جام حداقل ۵ بار در فاصله سالهای ۱۳۴۲ - ۱۳۰۲ هجری قمری بنام « دیوان حضرت احمد ژنده پیل » در هند بچاپ رسید . در سال ۱۳۰۳ هجری قمری دیوانی شامل ۲۸۲۰ بیت و يك مثنوی کوتاه در کانیپور ، و دیوانی دیگر شامل ۴۰۰۰ بیت در لاهور بنام « دیوان شعر ژنده پیل احمد جام » بطبع رسید^۴ . دیوانهای چاپی موجود ، همه ساختگی است و بدلایلی بسیار که در جای خود می آید انتساب آنها به احمد جام مطلقاً صحت ندارد و غالباً از قبیل اشعاری است که قاضی شوشتری در مجالس المؤمنین

۱ - خلاصة المقامات ص ۲۰ .

۲ - هدیة العارفین چاپ استانبول .

۳ - مقاله مرحوم سعید نفیسی در مجله اخبار دانشگاه مهر ۱۳۳۸ .

۴ - نسخه هایی از این دیوان در کتابخانه های ایران موجود است .

به احمد جام نسبت داده است .

نسخه‌هایی از دیوان منسوب به احمد جام در کتابخانه‌های خارج : در موزه

بریتانیا اکنون دو نسخه از دیوان منسوب به احمد جام موجود است :

۱ - یکی همان است که مشخصات آن در جلد دوم فهرست « ریو »

ص ۵۵۱ آمده و به شماره 269 or. در آن موزه مضبوط می‌باشد . این نسخه

بخط نستعلیق است و تاریخ کتابت آن روشن نیست و بقرائنی آن را از قرن

۱۸ میلادی دانسته‌اند .

۲ - نسخه‌ای است مذکور در فهرست دستی همین کتابخانه به شماره

5599 or. و ضمن مجموعه‌ای باختصار معرفی گردیده است . این مجموعه

شامل دیوان هلالی جغتائی - دیوان احمد جام - غزلیات حافظ و اشعار سعدی

است . دیوان احمد جام از ورق ۵۲ مجموعه مزبور شروع و بورق ۱۰۶ ختم

می‌شود . تاریخ کتابت نسخه ۱۰۳۱ هجری است .

دیوان احمد جام در کتابخانه دیوان هند - انگلستان : دو نسخه دیگر از

دیوان احمد جام در کتابخانه دیوان هند - انگلستان (India-office) بشرح

ذیل موجود می‌باشد :

۱ - نسخه‌ای به شماره 910 . 399 . I . O . که شرح آن در صفحه

۵۶۸ - ۵۶۹ فهرست نسخ خطی کتابخانه دیوان هند آمده است . نسخه بخط

نستعلیق درشت در ۱۰۴ ورق کتابت شده است .

۲ - نسخه دیگری از دیوان احمد جام به شماره 2883 . 3547 . I . O .

بخط نستعلیق نوشته شده و تاریخ کتابت آن رمضان ۱۰۶۹ هجری^۱ است .

۱ - عکس این دیوانهای چهارگانه به محبت دوستان فاضل و گرانمایه دکتر غلامحسین

(بقیه پاورقی در صفحه بعد)

(مشخصات و جزئیات و نمونه محتویات این دیوانها در جای خود بشرح بیان خواهد شد).

دیوان شعر احمد جام محفوظ در کتابخانه نافذ پاشا در استانبول: این نسخه به شماره ۳۹۹ جزو مجموعه‌ای همراه با مقامات امام سدید الدین غزنوی در کتابخانه مذکور مضبوط و عکس آن اکنون در کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران (شماره میکروفیلم ۵۸۷) موجود می باشد .

نسخه در ماه رجب ۸۲۵ کتابت شده و نام کاتب روشن نیست . این نسخه مجموعاً دارای ۲۵۳۷ بیت است اما شماره واقعی ابیات باید بیش از این باشد زیرا اشعار چند صفحه از نسخه محو شده و بحساب نیامده است . اشعار به ترتیب حروف الفبائی در قافیه مرتب نشده، و انواع شعر در آن مخلوط است. کاتب چند قطعه شعر و ابیاتی در مدح شمس تبریزی و غزلی نیز از خود شمس بد نسخه الحاق نموده است . سپس غزلی از احمد جام با این مطلع و با تخلص «احمد» ثبت شده است :

در اشك آورده‌ام تا نرخ گوهر بشکنم

رنگ زرد آورده‌ام تا قیمت زر بشکنم

هر چند تازمانی که يك نسخه اصیل و منقح از دیوان شیخ جام کشف نشود نمی توان هیچ يك از نسخه‌های موجود کتاب شعر منسوب به او اعم از چاپی یا عکسی یا خطی را از بن دندان و بی تردیدی بعنوان نسخه‌ای واقعی از اثر منظوم شیخ معرفی نمود ؛ مع الوصف پس از مقایسه دقیق این نسخه با

(بقیه پاورقی از صفحه قبل)

یوسفی و دکتر جلال متینی استادان دانشگاه مشهد از لندن تهیه و در اختیار بنده گذارده شده است .

سایر نسخه‌های چاپی یا خطی موجود در کتابخانه‌های داخل و خارج از کشور، و مطالعه مضامین ارزنده اشعار این نسخه با سایر نسخه‌ها، و با در نظر گرفتن شیوه فکر احمد جام، و نوع لغات و ترکیبات و استعمالات و اصطلاحات خاصی که در آثار خود به کار می‌برد - و در این نسخه بخوبی منعکس است - و همچنین نبودن اشعار رکیک و بی‌مایه و فاقد ارزش نسخ چاپی در این نسخه، و باز وجود بسیاری از اشعار این دیوان در حدیقه الحقیقه قطب الدین محمد نوه شیخ احمد (تالیف ۶۴۱ هجری)، می‌توان اظهار داشت که اگر تمام اشعار دیوان موصوف را از احمد جام ندانیم، لا اقل قسمت اعظم آنها را فعلاً می‌توانیم جزو اشعار مسلّم الصدور او بشناسیم، مگر اینکه بعدها با پیدایش اسناد و نسخه جدید و معتبرتری از دیوان احمد ژنده‌پیل خلاف این فرض به ثبوت برسد.

اینک برای نمونه بیتی چند از این دیوان (نسخه کتابخانه نافذ پاشا) در اینجا آورده می‌شود:

هر که را روی در نکو نامی است	طمع عاشقی از او خامی است
چند گوئی که عشق نام نکوست	نام نیکوی عشق بد نامی است
گام بر کام نه که در ره عشق	گام اول که هست ناکامی است
مرغ او بو سعید ابوالخیر است	باز او با یزید بسطامی است
رو که تو مرغ دام و دانه نه‌ای	زانکه طبع تو تند و خامی است
در خرابات عشق کی پرسند	که حجازیست خواجه یا جامی است
احمدا مست باش در ره عشق	تا بگویند که احمد جامی است
	(دیوان نسخه عکسی)

و نیز:

بر سر بازار عشق آزاد نتوان آمدن
از عتاب دوستان چون سایه نتوان بررهید
کوچه تنگ است اندرو با پرنگنجد هیچ مرغ
شب بکوی دوست پنهانی و بدنامی روند
بر سر گنج آن رسد کاو پی بتاریکی برد
نیک نامان را مسلم نیست پنهان آمدن
بال و پر بگذار تا بتوانی آسان آمدن
جان بیاید دادن و چون سایه بی جان آمدن
مشعله بر کف بسوی گنج نتوان آمدن
(دیوان نسخه عکسی)

ای عزیزان یار ما را دوش در سر شور بود
رفتم آنجا گرچه راهم دور و شب دیجور بود
دیدم اندر راه بر درگاه آن شاه جهان
هر چه اندر کل عالم عاشقی مشهور بود
از چراغ و شمع کس را یاد نامد زان سبب
کز جمال خوب رویان نور اندر نور بود
فش میدانش ز رخسار و لب روحانیان
تکیه گاه عاشقانش دیده‌های حور بود
بوی خوش نامد به کار اندر سرای سور او
زانکه خاک کوی او خود عنبر و کافور بود
های های عاشقان و وای وای صادقان
کس نداند کاندیرینجا ماتمی یا سور بود
مقریان انا فتحنا می سرائیدند خوش
ساقیانش بایزید و شبلی و منصور بود
« دیوان نسخه عکسی »

و دو رباعی از این دیوان :

قرائی و زهد و علم کار دگرست
تسبیح و نماز از شمار دگرست

هر مرغی را مکان دیار دگرست
این گوهر فقر را عیار دگرست
(دیوان نسخه عکسی)

در کوی خرابات چه درویش و چه شاه

در راه یگانگی چه طاعت چه گناه
برکنگره عرش چه خورشید و چه ماه

رخسار قلندری چه روشن چه سیاه
(دیوان نسخه عکسی) ۵



چند کلمه در معرفی این کتاب

سبب نوشتن کتاب ، وجه تسمیه آن بمفتاح النجات و زمان تألیف آن :

شیخ احمد این کتاب را در اواخر شعبان سنه ۵۲۲ هجری قمری در ۸۲ سالگی بمناسبت توبه فرزندش خواجه نجم الدین ابوبکر و در خواست وی از پدرنوشته است^۱ . غرض از تألیف کتاب را ، از بیان خود شیخ بشنویم :

۵ در باب آثار و تصانیف احمد جام باین منابع می توان مراجعه نمود :

خلاصه المقامات ابوالمکارم جامی چاپ لاهور ص ۲۰ . مجله سخن ادبی شماره ششم از سال دهم . نفحات الانس ذیل ترجمه احوال احمد جامی نامقی . مقدمه مقامات ژنده پیل چاپ تهران ۱۳۴۰ شمسی . طرائق الحقایق ج ۲ ص ۲۶۱ . مجله اخبار دانشگاه تهران شماره مهر ماه ۱۳۳۸ . مجله راهنمای کتاب شماره چهارم از سال دهم . هدیه العارفین چاپ استانبول . و نیز به تذکره های : عرفات العاشقین ، ریاض العارفین ، و تذکره شیخ محمد بن صدیق الکججی ذیل شرح حال احمد جام (ژنده پیل) .

۱ - شهاب الدین اسمعیل یکی از فرزندان شیخ در رساله ای که تحت عنوان « در اثبات بزرگی احمد جام » نوشته و ضمیمه مقامات غزنوی بچاپ رسیده است خواجه ابوبکر را ششمین فرزند شیخ نام برده که بعد از احمد جام حیات داشته است . مقامات ص ۱۸۷-۱۷۹ . نیز رجوع شود به خلاصه المقامات ص ۱۷۰ .

« . . . اما چون ایزد تعالی بفضل و مشیت خود فرزند ما
 خواجه ابوبکر را لباس توبه پوشانید ، و راه درگاه خود بر او گشاده
 کرد ، و توفیق رفیق وی گشت تا از مجالست پراکنندگان و اهل فساد
 با مجالست و صحبت عزیزان درگاه و اهل صلاح بدل گردانید ، از ما
 درخواست کرد تا آنچه حالی ویرا بدان حاجت افتد از مقامات راه دین
 و حق و حقیقت و اسباب دین وی آنچه بلفظ موجز تر و مختصر تر
 بنویسیم تا بحجم کمتر باشد و نویسندگان و طالبانرا در نوشتن و
 خواندن آن رغبت افزاید . . . و این کتاب را « مفتاح النجات » نام
 نهادیم از بهر آن را تا هرکسی این کتاب را برخواند و بدین تمسک
 کند نجات یابد . . . » .

این کتاب نیز مفتاحی است برای گشایش مشکلات مریدان و جواب
 به پرسشهای کسانی که بسبب بعد مسافت و زندگی در شهرهای دور دسترسی
 بشیخ نمی داشته‌اند . نام این کتاب در مقدمه « سراج السائرین » از تصنیفات
 شیخ و در کتاب خلاصه المقامات باب چهارم از مقاله اول ص ۲۰ - از منابع
 قدیم درباره آثار شیخ - ذکر شده است .

موضوع کتاب : در بیان اعتقادات اهل سنت و جماعت و روش محققان
 و شیوه اهل ورع و زهد و تقوی ، و سیرت سالکان و راه روندگان بحق است .
 نیز مباحثی کلی و ارزنده در باب تائبان و روش ایشان ، کیفیت امر و نهی ،
 کسب و کار ، قناعت ، تفویض و توکل ، سماع درویشان ، زاویه داری و آئین
 آن ، پیر و نشانهای او ، روش صدیقان و ابدال حق ، وصف ارباب حقیقت ،
 اهمیت علم آموزی و ارزش کسب معرفت ، نشان عالمان حقیقی و کسانی که

در طلب دانش اند نه نمایش ، ناپیراستگان و خرقه‌پوشان ریاکار و پرهیز از ایشان ، باز گذاردن در سرای بروی مسلمان و جهود و گبر و ترسا و دریغ نداشتن نان از ایشان و نظائر این مطالب بطور مستوفی با ذکر شواهد و مثالهای ساده و گوناگون در این کتاب آمده است .

از تأمل در فواتح بابها چنین بنظر می‌رسد که ابتدا یکی از مریدان محاضرات و ملفوظات شیخ را نوشته و بعدها از روی آن نسخه‌ها گرفته و به اطراف فرستاده‌اند ؛ و یا یکی از مریدان از نسخه دست نویس شیخ با افزودن القابی از قبیل « قطب العالم » ، « حاکم العدل » ، « حجة الحق » ، « الداعی الی الله » در آغاز بعضی از بابها استنساخ نموده باشد . در هر دو صورت ملاحظه جمله دعائی : « قدس الله سره » یا « رحمه الله علیه » پس از نام و کنیه شیخ در مقدمه بابها مؤید این احتمال است که کار تکثیر « مفتاح - النجات » باید بعد از وفات شیخ صورت گرفته باشد .

خصوصیات کتاب : مفتاح النجات در يك مقدمه و هفت باب و دو فصل نگارش یافته است . در آغاز کتاب سبب تبویب آن به هفت باب بشرح بیان گشته و بخوانندگان چنین توصیه شده است :

« ... هر که این کتاب را بر خواند ، چنان باید که مذهب‌گری و تعصب نکند ، و خصومت‌گری و هر چه بدین انواع بازگردد همه با يك سو نهد و بتأمل تمام در این کتاب نظر کند ... » .

نام چند کتاب دیگر از آثار شیخ احمد مانند : « انیس التائبین » ، « سراج السائرین » ، « فتوح القلوب » ، « روضة المذنبین » ، « بحار الحقیقة » و « كنوز الحکمة » در ابتدای این کتاب ذکر شده است . نیز بین مطالب

بابهای اول و دوم و سوم این کتاب یعنی : در توحید و ایمان - در سنت و جماعت - در توبه و استقامت ، با بابهای سوم و چهارم و ششم کتاب انیس التائبین شباهت تام وجود دارد .

علائم و مشخصات نسخه‌های پنجگانه این کتاب

که در تصحیح و مقابله مورد استفاده واقع شده‌اند :

پس از کوشش و تلاش بسیاری که از مدت‌ها پیش در باب اطلاع بر نسخ دست نویس موجود از این کتاب بعمل آمد سرانجام به پنج نسخه از آن در کشورهای ترکیه (قونیه - سلیمانیه) ، آلمان (توینگن) ، افغانستان (کابل) و اتریش (وین) دسترسی پیدا شد و فیلم و عکس آنها برای مقابله و تصحیح متن بدست آمد . اکنون علامات و مشخصات آن نسخه‌ها در ذیل آورده می شود .

۱ - نسخه محفوظ در کتابخانه وموزه سلطنتی وین ، اتریش : شماره نسخه ۱۶۷۶ می باشد . این نسخه که با قرائن موجود اقدم و اصح نسخ این کتاب در زمان حال بشمار می رود ، هر چند تاریخ کتابت آن روشن نیست اما با ملاحظه دقیق رسم الخط و شیوه املاي کلمات و مقایسه آن با سایر مخطوطات مشابه چنین استنباط می شود که تاریخ تحریر آن نباید از قرن ۶ و ۷ مؤخرتر باشد . خط آن نسخ کهنه و در ۵۵ ورق صفحات ۲۰ سطری نوشته شده است . در صدر ورق اول نسخه مهری بزرگ دیده می شود که در آن يك بيت شعر حك شده است .

آیات قرآنی و اخبار و احادیث در این کتاب با ضبط اعراب آنها نوشته شده و کاتب کلماتی را که در صحت اعراب آنها تردیدی داشته ، بدون

اعراب رها کرده است .

حروف «پ»، «چ»، «ژ» همه جا با يك نقطه نوشته شده است .

حرف «گ» بصورت «ك» و بطور کوفی آن (ك) .

حرف «ی» بصورت «ي» با دو نقطه .

کلماتی مانند «حیات»، «نجات» بصورت «حياة»، «نجاه» یا

«حیوة»، «نجوة»؛ «بلکه»، «چنانکه»، «هرکه»، «هرچه»، «آنچه»

بصورت قدیم آنها: «بلك»، «جنانك»، «هرك»، «هرج»، «آنچ» .

«چنین» و «چنان» بصورت «ُچنین» و «ُچنان» با ضمه‌ای بر

روی حرف اوّل .

«سخت‌تر»، «دوست‌تر»، «هیچ چیز» بتخفیف بصورت: سخت‌ر،

دوست‌ر، هیچیز .

از خصوصیات لهجوی نسخه آنکه کسرهٔ اضافه در غالب جاها بصورت

«ی» درآمده است مانند: «کتابی خدای» بجای «کتابِ خدای» و «دری

یتیمی» بجای «درِ یتیمی» و امثال آن .

دیگر از نشانه‌های رسم الخط نسخه آنکه حرف نفی «ند» همه جا

جدا از کلمه نوشته شده: «نه می‌گویند» و «نه اندیشند» و نظائر آن .

دیگر «به» حرف اضافه و تأکید در اول اسمها و فعلها که امروز

مکسور تلفظ می‌شود با ضبط علامت فتحه بر روی آنها نوشته شده است:

بَاخْلاص، بَتوبه، بَرُو، بَنَگر...

غلطهای املائی که نتیجهٔ سهو کاتب است جای جای در نسخه چشم

می‌خورد: نشست و خواست، فضایل گذار، خورد و بزرگ، رَاژ خواهید

و نظائر آن .

در بعض جاها کلمه یا کلماتی که از متن افتاده است دیگر بار در حاشیه صفحات آمده و دلیل بر آن است که این نسخه با نسخه مضبوطی مقابله شده است . این نسخه با مقایسه نسخه‌های چهارگانه دیگر از این کتاب که ذیلاً معرفی می‌شود معتبرتر و کهنه‌تر است : کلمات بی نقطه کم دارد ، و موارد ناخوانا نیز در آن کم ، و از نظر درستی کلمات و حفظ غالب ممیزات رسم الخط قدیم فارسی ، و رعایت امانت در ضبط صحیح لغات و استعمالات کهن ، و کمتر داشتن غلط و تصحیف ، اصح و اقدم نسخ موجود از این کتاب بشمار می‌رود و مدار کار نگارنده در تصحیح این متن قرار گرفته است ، علامت رمز این نسخه در حواشی « و » است .

۲- نسخه مضبوط در کتابخانه اسعد افندی (سلیمانیّه) ترکیه ، بشماره ۱۷۲۸ . نسخ‌های است تمام و کامل در ۱۱۹ ورق هر صفحه ۹ سطر ، تاریخ استنساخ آن اواسط شعبان سنه ۸۳۶ هجری قمری است مکتوب بخط نستعلیق متوسط . مهری کلان بر ذیل صفحه دست راست از ورق دوم آن دیده می‌شود . در این نسخه حروف نقطه دار غالباً بدون نقطه نوشته شده است ؛ آیات قرآنی و احادیث عموماً بدون تفاوت بهمان خط نستعلیق کتابت شده است .

حروف « پ » ، « چ » ، « ژ » همه جا با يك نقطه .

حرف « گ » بصورت « ك » .

حرف « ی » در غالب جاها با دو نقطه « یی » .

حرف « س » غالباً با سه نقطه در زیر آن « پی » .

کلمات: «چنانکه»، «آنچه»، «هرکه»، «هرچه»، «بلکه» و نظائر آن بصورت قدیم: «جنانک»، «آنچ»، «هرک»، «هرج»، «بلک» ... کتابت شده است.

این نسخه بنسبت نسخه‌ای است کهن، غلط و سقط کم دارد، و کلمات و تعابیر قدیم در آن حفظ شده و دست نخورده مانده است. علامت اختصاری این نسخه در حواشی بصورت: «س» ضبط گردیده است.

۳- نسخه متعلق به موزه قونیه در ترکیه: شماره آن ۱۲۴۹ و عکس این نسخه بشماره ۵۲۲ در کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران موجود است. نسخه قونیه تا نیمه‌های باب هفتم «آخرین قسمت کتاب» ادامه می‌یابد و با عبارت: «صلح الجسد کله» ختم می‌شود. اسم کتاب در سرلوحه آن بصورت «مفتاح النجوة» ثبت شده است.

این نسخه در ۷۶ ورق صفحات ۱۱ سطری بخط نسخ متوسط تحریر شده است. يك جا در حاشیه ورق ۴۶ توضیح یکی از لغات کتاب (قراء) بخطی غیر از خط کاتب نسخه نوشته شده است.

حروف «پ»، «چ»، «ژ» بهمین صورت امروز با سه نقطه.

حرف «گ» همه جا بصورت «ک» است.

کاتب نسخه در نوشتن کلماتی از قبیل «بلکه»، «آنچه»، «هرچه»، «هرکه»، «زیرا که»، شیوه واحدی اختیار نکرده است: بعضی جاها بصورت امروز و جاهای دیگر بصورت: «بلک»، «آنچ»، «هرج»، «هرک»، «زیراک» نوشته شده است. آیات و روایات در نسخه با اعراب آمده است و احیاناً ضبط حرکات بعضی از کلمات فارسی نیز برای تلفظ صحیح آنها مراعات شده است.

بر روی « به » حرف اضافه و تأکید بر سر اسماء و افعال غالباً حرکت فتحه دیده می شود .

هر گاه کلمه‌ای از متن در حین کتابت افتاده باشد آن کلمه در حاشیه بخط کاتب نوشته شده است . این نسخه ناتمام اما کم غلط است و با نسخه کتابخانه « اسعد افندی » (نسخه « س ») شباهت بسیار و اختلاف کم دارد . علامت رمز این نسخه در حواشی « ق » است .

۴- نسخه مضبوط در کتابخانه دانشگاه توپینگن : شماره آن ۱۷۱۶ و در ۳۸ ورق صفحات ۱۹ سطری بخط نستعلیق بسیار خوش نوشته شده است . سر لوحه کتاب مذهب و همگی صفحات آن مجدول است . تاریخ کتابت از آخر نسخه محو شده است . از علامات نسخه آنکه در صدر ورق اول بخط نستعلیق شکسته نوشته شده است : « از کتب و مملکات حقیر فقیر عبدالله منشی طبری است . در رجب المرجب ۱۲۶۵ در شیراز ابتیاع شد . محل مهر » . حروف « پ » ، « چ » ، « ژ » بهمین صورت امروز با سه نقطه . حرف « گ » بصورت « ک » .

حرف « س » در غالب جاها با سه نقطه بصورت « سین » . برخی از کلمات در این نسخه بالکل تحریف شده و یا کاتب بسلیقه شخصی صورت بعضی از کلمات را عوض کرده و لفظی مترادف با آنها که بزعم خود مناسبتر بوده آورده است . این نسخه هر چند نسخه‌ای کامل و خوش خط است اما خالی از غلط و تصحیف نیست . علامت اختصاری آن در حواشی « ت » است .

۵- نسخه مضبوط در کتابخانه وزارت اطلاعات و کلتور کابل : نسخه‌ای است جدید التحریر مکتوب سال ۱۳۳۰ هجری قمری بخط نستعلیق زیبا

هر صفحه ۱۱ سطر . کاتب نسخه یحیی گازرگاهی است . آیات و اخبار بخط نسخ با قلم خوش و مشخص از سایر مطالب کتاب تحریر و اعراب گذاری شده است ؛ اعراب کلمات در همه جا صحیح نیست بلکه محتاج تأمل است . سر لوحه کتاب و دو صفحه اول آن مذهب و تمامی صفحات مجدول است .

حرف « گ » بصورت « ک » .

حرف « پ » ، « چ » ، « ژ » بصورت امروز با سد نقطه .

حرف « س » در غالب جاها بصورت « یس » کتابت شده است . جای نام کتاب در ورق چهارم سفید مانده است . این نسخه با نسخه کتابخانه دانشگاه « توینگن » تفاوت بارزی ندارد . علامت اختصاری این نسخه در حواشی « ك » است .

روشی که در تصحیح این متن بکار رفته است

پیش از این نوشته شد که از میان نسخ پنجگانه موجود از کتاب مفتاح النجات نسخه متعلق بکتابخانه و موزه سلطنتی وین بسبب صحت و قدمت بیشتر بعنوان نسخه اساس مدارکار تصحیح این متن قرار گرفت . این نسخه با چهار نسخه دیگر بدقت و حوصله مقابله و تفاوت نسخهها در حاشیه ذکر شد که مطالعه آنها از نظر لغت و دستور زبان فارسی شاید خالی از فایده نباشد .

نهایت کوشش بکار رفت که متن حاضر در کمال دقت و رعایت امانت با حفظ اسلوب دیرین نگارش آن بی اعمال سلیقه شخصی و نظر خاص مصحح تصحیح شود .

چون قسمتی از مقدمه نسخه اصل تا آنجا که اساس تقسیم ابواب کتاب

را بر هفت می‌نهد ، و همچنین چهار ورق پس از شروع باب اول از این نسخه افتاده است ، این قسمت از نسخه کتابخانه سلیمانیّه که پس از نسخه اساس نسبت بسایر نسخ کهنه تر و صحیح تر است اخذ و با مقابله با سایر نسخه‌ها بنسخه اصل افزوده شد . در مورد کلمات افتاده از نسخه اصل - که تعداد آنها زیاد نیست - نیز بهمین ترتیب عمل شد و از سایر نسخه‌ها ترمیم گردید.

هرگاه کلمه‌ای در نسخه اساس بصورت ناصواب نوشته شده بود از روی نسخه‌های دیگر صحیح آن بدست آمد و ثبت شد ؛ و باز اگر کلمه‌ای بسبب سهو کاتبان در همگی نسخه‌ها بغلط کتابت شده بود ، درست آن کلمه در متن با توضیح در حاشیه آورده شد .

از ذکر غلطهای املائی کاتب نسخه اساس ، و غلطهایی که در نتیجه سهو نسخاّخ در نوشتن لغات تازی و فارسی در نسخه‌های دیگر این متن دیده شد خودداری و صورت صحیح آنها نوشته شد .

در رسم الخط نسخه اساس تصرفی چندان بعمل نیامد الاّ در موارد معدود که حروف و کلمات بشکل امروز آنها نوشته شد تا خواننده ملول و سرگردان نشود :

حروف « پ » ، « چ » ، « ژ » که در نسخه اساس با يك نقطه بود به صورت امروز با سه نقطه نوشته شد .

حرف « گ » که همد جا « ك » بود بصورت امروز در آمد .

حرف « ي » بصورت « ی » .

کلمات آنج ، آنک ، هرج ، هرک ، بلك ، جنانك و نظایر آنها

بصورت آنچه ، آنکه ، هرچه ، هرکه ، بلکه ، چنانکه . . .

حرف نفی « نه » هر جا جدا از کلمه بود صورت آن همانگونه حفظ شد : « در نه اندیشی » ، « نه می گویند » و امثال آن .

بعض از خصوصیات لهجوی کاتب نسخه من جمله آوردن « یاء » بدل از کسره اضافه (کتابی خدای بجای کتاب خدای) بشکل متداول امروز با یاد آوری در حاشیه تغییر داده شد .

آیاتی که در متن آمده کلاً با قرآن مجید مقابله و صورت اصیل آنها ثبت شد و شماره آیه و نام و عدد سوره در فهرست آیات ضبط گردید . در باب اخبار و احادیث نبوی مذکور در این کتاب که شماره آنها بالغ بر یکصد خبر است نیز بهمین ترتیب عمل شد یعنی فحص بلیغ بعمل آمد تا سند آنها در امتهات کتب مرجع مانند صحاح سته و مسانید اربعه و کتب معتبر دیگر در علم حدیث بدست آید و علاوه بر آنها کتب اخبار خاصه و شیعه امامیه نیز در این جستجو از نظر دور نبود .

برای دسترسی یافتن بسند بعض از احادیث این کتاب که در بین متصوفه متداول بوده اما در کتب حدیث نیامده بود ناگزیر به تألیفات این قوم از قبیل طبقات الصوفیه ، شرح تعرف ، رساله قشیریّه ، کشف المحجوب هجویری ، حلیه الاولیاء ، تمهیدات عین القضاة ، تذکرة الاولیاء ، و اسرار التوحید و جزاینها مراجعه و سند آنها پیدا شد .

غلطهای املائی و سهو کاتبان در نوشتن احادیث برای جلوگیری از اطناب بجز یکی دو مورد ذکر نگردید بلکه با مراجعه به مآخذ معتبر صورت صحیح آنها تحصیل و نوشته شد . (فهرستی الفبایی از احادیث مذکور در این متن با ذکر صورتهای مختلفی از آنها که روایت شده و ارائه اسناد و منابع

ضبط آنها در آخر کتاب آمده است .
 برای اینکه متن مصحح بحجم زیاد مبتلا نشود و خواننده از مقصود دور نیفتد از شرح لغات دشوار و توضیح اصطلاحات و استعمالات نادر و امثال و اشعار کتاب در پاورقی صفحات خودداری شد و تفصیل و توضیح آنها بدبخش «تعلیقات» در پایان کتاب با ذکر صفحه و سطر مربوط حواله گردید .



اینک چند علامت اختصاری که در تصحیح این متن بکار رفته است در ذیل آورده می شود :

علامات اختصاری نسخه ها بترتیب اهمیت آنها :

« و » علامت نسخه کتابخانه و موزه سلطنتی وین (نسخه اساس) .

« س » نسخه کتابخانه اسعد افندی - سلیمانیه .

« ق » نسخه مضبوط در قونیه .

« ت » نسخه متعلق بکتابخانه و دانشگاه توپینگن .

« ک » نسخه محفوظ در کتابخانه وزارت اطلاعات و کلتور کابل .

در نقطه گذاری علاوه بر علامات متداول : نقطه (.) ، ویرگول (،) ،

نقطه و ویرگول (؛) ، دو نقطه (:) که موارد استعمال آنها بخوبی مشخص و

شناخته شده است دو علامت دیگر نیز مورد استفاده بوده اند :

علامت [] برای نشان دادن آنچه از نسخه اساس افتاده بوده و از نسخ دیگر

بآن افزوده شده است .

علامت () جای حروف یا کلماتی که احیاناً در نسخه اصل و نسخه بدلها

نیامده اما برای رعایت ربط و نظم کلام به متن افزوده شده اند .

دیگر این علامات :

ع : بجای علیه السلام . ص . ع : صلوات الله علیه . ص ع س : صلوات الله علیه و سلم ، در حاشیه مورد استفاده بوده اند .

شیوه نگارش این کتاب

این کتاب یکی از متون نفیس و گرانبهای زبان فارسی در قرن پنجم و ششم هجری است ؛ متنی صوفیانه است بارنگی خاص در کیفیت بیان مطالب عرفانی و اخلاقی نزدیک بلهجه محاوره ، مشحون از اصطلاحات شیرین و ترکیباتی موافق با ذوق و مشرب عامه .

نثر این کتاب نرم و روان و یک دست و دور از هر نوع پیچیدگی و عاری از تعقید و پیرایه های لفظی است ؛ زیرا نویسنده همانگونه که می اندیشیده سخن می گفته و عنایتی چندان بزبایی کلام و لفاظی و صنعتگری در سخن نمی داشته است .

شیخ احمد کوشیده است که واردات قلبی خود را بزبان ساده و دلنشین بیان کند و روح معنی را در قالب الفاظ پیچاپیچ و باصلا بت ، محبوس نسازد تا بدانجا که در بعض از موارد لفظ فدای معنی شده و تا حدودی از فصاحت جدا مانده است . با این همه استعمالات خاص و لغات و ترکیبات و اصطلاحاتی که در این متن آمده ، بحدی نغز و دلانگیز و پرمعنی است که آن را در ردیف متون ارجمند کهن ، و در شمار یادگارهای ارزنده و جاودان از دوران رونق ساده نویسی در ایران قرار می دهد .

در نثر « مفتاح النجات » آثار سبک قدیم بخوبی هویدا است ؛ کوتاهی جمله ها ، کمی لغات مهجور تازی ، تکرار فراوان افعال و اجزای جمله ،

ایجاز و سادگی ، بکار بردن پیشاوندها و پساوندهای قدیم در معانی گوناگون ، جمع بستن جمعهای اصیل عربی بفارسی بخلاف قواعد صرفی عرب ، دور بودن از سجع و موازنه و امثال این نکات .

جمله بندیها در این کتاب بشیوه فارسی است مگر در مواردی نادر بهنگام ترجمه آیات و روایات . کلمات و اصطلاحات فارسی بر عربی ترجیح داده شده است و لغاتی که احیاناً از زبان تازی می آورد از نوع لغاتی است که در عصر شیخ متداول بوده و مردم با آنها بخوبی آشنایی داشته اند .

از مطالعه آثار شیخ بخصوص کتابهای : انیس التائیین ، کنوز الحکمة سراج السائرین ، و روضة المذنبین (همچنان که از عنوان آنها نیز پیداست) می توان نتیجه گرفت که سبک نگارش احمد جام تا حدود زیادی متمایل به سبک «وعظ و تذکیر» است که در نوشتن کتاب حاضر «مفتاح النجات» نیز از آن پیروی شده است . در نوشته های شیخ صبغة تقلید دیده نمی شود و در انشای مطالب و بیان فکر و القای نظر ، شیوه ای مخصوص بخود دارد که نوشته های وی را از آثار مشابه ممتاز می سازد .

در ارسال مثل و اشاره به قصص انبیاء و مقامات عرفا و داستانهای مذهبی توانا است و بخصوص مثلها و حکایتها را از آنچه در افواه رایج است می گیرد تا آشناتر و دلنشین تر باشد و نتیجه منظور زود بدست آید .

روش نویسنده در انشای مطالب چنین است که ابتدا خود مسئلای را طرح می کند و جواب آن را از طریق استقراء و با توسل به داستانها و ضرب امثال در ذهن خواننده مرتسم می سازد . لحن دوستانه خاص و ایجازهای بسیار لطیف ، تجسم معانی دقیق و ظریف بکلمک الفاظ و اصطلاحات سنجیده

و بجا به نوشته‌های وی گيرائی و آب و رنگ خاصی بخشیده است .
 با همین سخنان ساده و از دل برآمده است که شیخ خوانندگان را
 به حق پرستی و عزت نفس ، جوانمردی ، اجتناب از تعصبات مذهبی ، و کشتن
 شهوات که سد گذرگاه طالبان حقیقت است توصیه می‌کند ، و اسیران بند تعلق
 و زاهدان ریا کار حيله‌گر را با بیانی سرزنش‌آمیز اما برادرانه پند می‌دهد
 و براه مستقیم می‌آورد .



اینک مختصری از مشخصات و اختصاصات سبک نگارش این کتاب در
 ذیل آورده می‌شود :

استشهاد بآیات قرآنی : گفتار شیخ غالباً از آیات قرآن و اخبار نبوی
 و کلمات قصار بزرگان صحابه و مشاهیر عرفا مایه می‌گیرد : شیوه او در استشهاد
 به آیات قرآن چنین است که گاه آیه‌ای از قرآن را مناسب مطلبی که طرح
 می‌شود در آغاز می‌آورد و آن را بفارسی ساده و روان نقل می‌کند تا خواننده
 سهولت دریابد که منظور چیست ؛ و گاه چند آیه و حدیث را با هم می‌آورد
 و از حاصل مجموع آنها استنتاج مطلب می‌کند . در استشهاد بآیات یسّانات
 باقوال مفسّرین نیز توسّل می‌جوید :

لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ؛ مفسّر گوید : طاقتها ، یا : وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى ؛

مفسّر گوید : یعنی الصفات العلی . همچنین نام تفاسیری را که مورد مراجعه وی
 بوده‌اند یاد می‌کند : « و در تفسیر امام ابوبکر سورایانی رحمه الله علیه دیدم که
 آورده بود . . . »

استناد باخبار و احادیث نبوی و علوی : شیخ در مقدمه این کتاب می‌نویسد :

« . . . در این کتاب از صحاح احادیث زیادت از چهل خبر تضمین کردیم . . . »
 شیخ سلسهٔ اسناد این احادیث را جز در يك مورد ذکر نکرده و نوشته است :
 « از این اخبار اسناد پیفکنندیم تا دراز نگردد . » .

هر جا که توسل باخبار ضرورت پیدا کند چنین بذکر خبر می پردازد :
 « . . . این خبر فراشنو تا بحقیقت بداننی که کار بر چه جمله است . . . » و
 پس از آوردن خبر آن را بفارسی شیوا و نغز نقل می کند و می نویسد : پارسی
 خبر چنین باشد که . . .

رابطه مطالب : مطالب کتاب با یکدیگر رابطهٔ معنوی و نظم منطقی
 دارند و هر گاه برای تفهیم یا تأکید بیشتر ، مثل یا حکایتی در میان فاصله شود ،
 شیخ خواننده را با مهارت و نرمی بر سر مطلب نخستین می برد و می گوید :
 اکنون باز گردیم با سر سخن . . . باز آمدیم با اول سخن و . . . اکنون باز
 آمدیم بر این طریق اهل صلاح . . .

رعایت ایجاز : در ادای مطلب پیرو ایجاز است و از اطناب ممل
 دوری می جوید : . . . این است شرایط ایمان که مجمل گفته آمد هر چند
 که این جمله را تفصیلات بسیار است . . . در باب سنت و جماعت اخبار بسیار
 است اگر بدان همه مشغول گردیم بتطویل انجامد . . .

مفاهیم کلی را در قالب الفاظ ساده با استادی و باختصار که در ضمن
 مخمل معنی منظور نباشد بیان می کند : شرط توبه سه چیز است : پشیمانی بدل ،
 وعذر بزبان ، و بتن باز ایستادن از گناه . عبادت با دو چیز گردد : با دل فارغ
 از غیر ، و شکم گرسنه . هر که هوای او بر علم و عقل او غالب است از او روز
 بهی نیاید . اگر خردمندید این بسنده است و اگر نیستید این و مانند این

فایده نخواهد کرد . نه هر که تازی گوی باشد عالم باشد و نه هر که پارسی گوی نادان باشد .

این صفت ایجاز بهنگام نقل حکایات که مجال تفصیل و اطناب در آنها بیشتر است در نثر شیخ بیشتر محسوس و آشکارا می شود ، مثلاً :

«حکایت : آورده اند که مردی از اهل صفه فرمان یافت ، درویش و درمانده ؛ چون جامهٔ وی بیرون کردند ، دو دینار یا دو درم از جامهٔ وی بیافتند ...»

و باز حکایتی دیگر را چنین می آورد :

« . . . روزی در شهر نیشابور بودم ؛ درویشی درویشان را دعوتی ساخته بود ، مارا نیز خوانده بود . چون درویشان همه جمع آمدند و چیزی بکار بردند . . . »

معانی ویژه برای الفاظ عرب: شیخ احمد برای لغات و جملات عربی معانی بخصوصی جستجو می کند که آنها را می توان از نمونه های ممتاز سادگی و روانی در گرداندن کلمات عربی بیارسی دانست ، برای مثال : یغبطک به الاولون والآخرین همه خلق اولین و آخرین بتو پژوهش برند .

استعینوا بالله : بازداشت خواهید از خدا . (در تفسیر طبری نیز استعذ بالله چنین ترجمه شده : بازداشت خواه از خدا . ج ۶ ص ۱۶۵) .

توبوا الی ربکم : توبه کنید و با خداوند خویش گردید .

اسوة حسنة : پی بردن نیکو . (در کشف الاسرار ج ۸ ص ۱۶ بدین مضمون ترجمه شده : بردن پی است و آثار جستن نیکو)

وقر الصغیر والكبیر : شکوه دار مؤمنان را ، چه خرد را چه بزرگ را .

الکس من دان نفسه : خردمند وزیرك آن باشد که تن خود را دربند آرد .

اترك الناس : دست بدارنده ترین مردم .

الناس رجلاں : مردمان دواند .

من جاء الموت : هر كه مرگ بدو آید .

نم طاهرآ : پاك خسب از گناه .

و در معنی «له» و «عليه» بفارسی: مباح از دو بیرون نباشد: یا «ترا» باشد، یا

«برتو» باشد .

نماز چهار رکعتی : نماز چهارگانی .

خشوع : ترسگاری .

همج : خرمگس .

مخ : گرداندن .

ذكر : یاد کرد .

قول : گفت .

نمونه‌ای از لغات و اصطلاحات کتاب : (توضیح لغات و شرح اصطلاحات کتاب در

بخش مربوط به «تعلیقات» آمده است)

پوستین‌گری : پرده دری و بدگویی .

چشم زخم : چشم بهم زدن .

قراء : زاهد ریا کار و ظاهر ساز .

هرجائیان : کسی که با همه کس نشیند و از هر جوی آب خورد (بتعریف خود شیخ)

فضایل‌نزار فریضه‌ناس : کسی که بنوافل و مستحبات مذهبی عمل کند و واجبات

را فروگذارد .

دیو برده : کسی که در دام وسوسه ابلیس افتاده باشد .

بیخ آور : استوار و پای برجا .

ناتراشیده : (درشخص) نا پیراسته و نا مهذب .

پاك : خالص .

بسامانان : صلحاء و نیکان .

سرپی : (از استعمالات کاملاً نادر) - بمعنی اثر پا و نشان (در اصطلاح فارسی زبانان تاجیکستان «پی رَهَه»)

زاویه دار : کسی که محلّ و مرکزی برای پذیرایی و دلجویی از مسافران و واردان غریب تعبیه کند .

زاویه داری : آئین و روش آن .

الوا : صبرزرد .

بالش زدن : از اصطلاحات خاصّ متصوّفه (تغییر) .

مذهب گری کردن : مجادله در باب مذهب و ابراز تعصّبات دینی .

بردام بستن : چیزی را وسیله خدعه و فریفتن مردم قرار دادن .

آویختن : استناد جستن و تشبث نمودن .

بربارداشتن : رونق دادن .

دردل کردن : مصمّم شدن برای انجام کاری جدّاً .

برداشتن : پذیرفتن ، قبول کردن .

تقدیر کردن : فرض نمودن .

مقدمه بر کتاب مفتاح النجات در اینجا پایان رسید.

تیر ماه یک هزار و سیصد و چهل و هفت شمسی

علی فاضل

$$\begin{array}{r} 60 \\ 51 \overline{) 3060} \\ \underline{306} \\ 0 \end{array}$$
[illegible]

محمکم کسی باشد که در دریا رود و بجای خوشش بماند و با طبعش
 کرد و دیار کسش کرد و بهر حال اثری در وی پیدا کرد کسی باشد
 که نیز دریا دیده باشد و بر آن خون دهد و دانه‌ها او را کم زبان و
 برادران و عزیزان من بدانند که ستود و ازین فصل آن بود که
 مراد آن و ناپیرا است سخن خند یا سوخته و در راه خدا می
 میوه و حل و دکانها بر ساحه که از خدا میوه و حل خردارند و
 او کار خدا می بر سج حیرنی اند و هر جای که ازین نوآیی نصه راه
 خدای کند از آن خند و بریده بیاورد و بهیری شیشه می
 قطعی نام کند و کمی را خورشیدی و کمی را مای که از طلعت

اشان هم راه خدا میوه و حل آری یک کرد و در هم راه و دانه کار
 او کار خدا می خدای سیر کرد که از چنین قوم در راه او
 خدای تعالی سکریده که انگاه زبان کینه این همه که شامی میزند که قوی
 می کند آن همه از نادانی و عجز می کند و بهرمان شیطان
 می کند کسی که خدا آن بلغمی کند و خدا آن سخنان سیم اند و
 به اندک است و در رکعت نماز اند که دو الحمد راست
 بر خواند خواند و در خانه خویش ندان که چون می باید
 و خدا آن را تو خواند و باید از سر یک و ناز و در سوخت
 این کس او را تا بست کند هزار بار از تو احترام و عافیت

ورق ۹۶ از نسخه کتابخانه اسعد افندی سلیمانیه (با علامت اختصاری س)

ازین بسیار است اما هیچ توبه از آن توبه نمیدان آن است ازین است
 که ازین توبه هر توبه کنند زبان و چشم و گوش و دیگر اعضا را نکند
 دارند اما اگر کسی میخواهد که او را مقام توبه بیان و محققان باشد معانی
 توبه بیان هر دوست یا بد گرفت و توبه را چنان بد که کیف از آن
 خویش ضایع نکند و قسود دل خویش کردار بد خویش نکند نمی کرد
 که چه کرد اما گفتار و کردار من هر دو بوده است بچشم انصاف نگرد
 و حکم کند که بنده با خداوند خویش چنین کند کافات و کافات
 و خداوند عفو است و بی چون بود چنین بسیار است ملک و بیم
 قطعیت و خداوند فرغ نمید و دل خویش کند تا اثر نداشت
 هر زمان در دل و بی باقی کرد و دل بوفت آید و چشم کردین
 و زبان ببالیدن آید و تن و زانکه اضمحلت آید چون چنین کرد و چنین

دارد از آن توبه و توبه و کوشش نگاه دارد از آن توبه و توبه و توبه
 دارد از آن توبه و توبه و توبه و توبه و توبه و توبه و توبه و توبه
 بدست نگیرد و خبری که نباید گرفت هفت اندام خود در بند بندگی کند
 و بد خصمی می خشنود و تواند کرد خشنود و کند و بدست خشنود
 بدست خشنود و خشنود تمام بر دل خشنود که آید این خطا و خطای
 من از من بد کند از آن توبه که آید من خشنود کرد و بدست خشنود
 کند نفسی در بیم و بی در امید می کند از دست روزگار خداوند خشنود
 کرد و طعم خشنود بر روز بد و کند و بدست خشنود بدست خشنود
 زردار و خامه با بد و دست نگاه که از آن خامه است چنانکه خشنود
 میفرماید و آن صبر علی ما یقولون و سیحیح عجل و یلک قبل الله
 التمس و قبل عجل و یلک و یلک و یلک و یلک و یلک و یلک و یلک و یلک

۳۱

نَکَاهَدَاشْتَن وَتَوْبَهُ جَنَان بَابِ کَرْدَنِ کُحْلِ فَرَمُودِ دَرِ کُتَابِ عَزِيزِ
 خُودِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصِيحًا كَفَرْنَا كَمَا
 بَمَا إِيْمَانُ آوَرَدَ مَا بَدَّ وَمَرَّاحِدَانِي بَسَنَدِيدِهِ ابْدَ بَمَا بَارَزَ كَرْدِيدُ
 تَوْبَهُ كِنْدِ جَوْنِ تَوْبَهُ نَصُوحًا وَدَرِ تَوْبَهُ نَصُوحِ جَنْدَقُولِ کَمْتَانْدُ
 اَمَّا دَرِ تَفْسِيرِ اَشْنَادِ اِمَامِ ابُو بَكْرٍ سُوْرَا بَانِي نَعْمَ اَللّٰهُ دَبْدِمَ کَهْ اَوْدُ
 بُو کِهْ نَصُوحًا سَرْدِي بُو دَ کَهْ اَز رَاهِ زَدَنِ تَوْبَهُ کَرْدَ وَهَنْ مَالِ کِهْ دَاشْت
 بَا خَصْمَانِ دَادَ وَهَر خَصْمِ کِهْ خُشْتُوْدِ مِی نَوَ اَنِسْتِ کِهْ خُشْتُوْدِ کَرْدَ نَاجَا
 شْدَ کِهْ وِیْرَا اَز مَتَاعِ دُنْیَا جِزِی نِمَانْدَ بَکِی بَیَامَدَ کِهْ زَا جِزِی مَن
 بَابِدَ اَدَوْنِی جِزِی نَدَاشْتِ کِهْ بُوْنِی دَارِی مِی زَرِی بَرِ مِیَانِ دَاشْت
 اَز مِیَانِ بَارَزَ کَرْدَ وَبَدُوْدَادِ وِکُوْیِ آبِ بُو دَرِ رَا بَخَانِشْتِ خَلَا
 اَللّٰهُ اَعَالِی مَا رَا کَشْتِ تَوْبَهُ جَنْبِنِ کِنْدَ کِهْ نَصُوحًا کَرْدَ وَهَر خَصْمِ کِهْ مِی تَوَ

تَوْبَهُ
 سُوْرَا

(ورق ۳۰ از نسخه کتابخانه قونیه با علامت اختصاری ق)

پس درست شد که عیب از پدر دیگرست دنیا خود در اصل ملعون است عذر او میخواهم
 اما عذر آن کسی میخواهم که خدای عز و جل ایشان چنین لطف و کرم و فضل
 کرده است که این ملعون چون بدست ایشان رسید همه سبب رحمت و درجت
 کرد و چنانکه خبر بدان مطلق است قال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم فرمود
 ایما حال علی طعنا ما الی ارض المسکین بعد ان یکون الارخص و العلاء عنده سوار فهو فی الجحیم
 بعدین فی سبیل الله ثم تدر و آخرون یضربون فی الارض یخون من فضل الله
 و آخرون یقاتلون فی سبیل الله پارهی خبر چنین باشد که رسول علیه السلام
 میگوید که هیچ حلالی نبود که خارب را چهارپای که مرد ما را بدان محبت باشد که از
 جای زمین سلمان برد یا بشهر ایشان بر دوش انداخته او را پسندد پس او
 فراخ گوی بود بد رستی که او همچنان کس است که در راه خدای تعالی شمشیر میزند و در
 خدمت پس این است برخواند که و آخرون یضربون فی الارض یخون من فضل الله
 و آخرون یقاتلون فی سبیل الله مر که عاتل و خردمند است خود دانند که چه می شنود
 و دیگر خبر بشنو قیل یا رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم من المؤمن قال البی علیه السلام
 المؤمن اذا صبح نظر الی عنقه من این کسب بطاعت کمال و ترک ابکار قال رسول الله علیه
 ان طیب رزقکم من کسب یدکم فان داود خلیفه الله کان یاکل من کسب یده پارهی خبر
 چنین باشد که رسول علیه السلام میفرماید بد رستی که پاک ترین وصال ترین طعامها
 شما آنچه میخورید آنست که از کسب دست شما باشد بد رستی که داود خلیفه خدای بود
 او از کسب دست خویش خوردی مثل دینی با مردی چون مثل زنت هر مردی که مرد باشد
 او زن را زنه زن او را و هر که نامرد باشد در دست زن آید باشد هر زن زن او را

[illegible]
$$\sqrt[3]{51}$$

متن

مفتاح النجاة

$$\frac{40}{111} \sqrt{51}$$
[illegible]

100

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والعاقبة للمتقين،^۱ ولا عدوان الا على الظالمين،^۲
و^۳ الصلوة والسلام^۴ على رسوله محمد، و آله، وازواجه، وذرياته، و
اتباعه الطيبين الطاهرين، و^۵ على جميع الانبياء والمرسلين، وعلى عباده
الصالحين^۶ وعلى سائر المؤمنين. این کتاب را در آخر شعبان سنه اثنی و
عشرین و خمس مائه، شیخ الاسلام، قدوة الابدال، قطب العالم، حجة الحق
على الخلق^۷، الداعی الى الله، المجتهد فی سبیل الله، حاکم العدل^۸ فی بلاد^۹ الله،
ابونصر^{۱۰} احمد بن ابی الحسن النامقی الجامی^{۱۱}، قدس الله روحه^{۱۲} و زاد^{۱۳} فی
حظایر القدس فتوحه^{۱۴}، آغاز کرد^{۱۵}، و توفیق و مدد^{۱۶} حق سبحانه و تعالی^{۱۷}
یار آمد اورا^{۱۸}، تا این کتاب^{۱۹} با تمام رسانید^{۲۰} در اعتقاد اهل سنت و جماعت،
و روش محققان و اهل ورع و زهد و تقوی، و سیرت راه روندگان بحق، و
از همه ریب و عیب، و هوا^{۲۱} و بدعت و مخالفت^{۲۲}، و طریق^{۲۳} اهل فتنه و زیغ^{۲۴}

۱-۱ ک : ندارد. ۲-۲ ق : و صلی الله. ۳-۳ ق : ندارد.

۴- ک : حضرت شیخنا الاسلام. ت : شیخ الاسلام. ۵- ک، ت، ق : ندارد.

۶- ک، ت : ندارد. ۷-۷ در ک، ت، ق : مطلب نسخه اساس (س) به این
قسم مقدم و موخر شده است: «الحاکم العدل، الداعی الى الله، المجتهد فی سبیل الله».

۸- ک، ت : ندارد. ۹- ک : ابی نصر. ۱۰- ک، ت : ندارد. ق : ثم الجامی.

۱۱- ق : روحه العزیز. ۱۲-۱۲ ت، ق، ک : ندارد. ۱۳- ق : کردیم.

۱۴-۱۴ ک، ت : خواست از حق سبحانه و تعالی و عنایت او عز اسمه. ق : (خواست

از) ندارد. ۱۵- ت، ک، ق : ندارد. ۱۶-۱۶ ت، و، ک : ندارد. ق :

با تمام رسانیدیم. ۱۷- این کلمه همه جا در نسخه اساس و نسخه های دیگر بهمین

صورت «هوا» نوشته شده است، تغییری در آن داده نشد. ۱۸- ک، ق، ت :

مخالفت اهل سنت. ۱۹- ک : طریقه. ۲۰- ک، ت : ندارد.

جویان دور ، و از جمله ضلالتها ^۱ و بطلان ، و میل و محابا ، و بیم شحنة
و سلطان ، و تقلید مقلدان زدوده که از ^۲ اهل معنی دورند ، و هرچه از
این انواع ^۳ است با ^۴ يك سو نهاده ^۵ ، و ^۶ توحید و اعتقاد راست ^۶ بیان
کرده ؛ نه رنگ ^۷ تعطیل دارد ، و نه رنگ تشبیه ، بلکه همه نور ^۸ هدایت و
معرفت دارد ، و راه شریعت و سیرت ^۹ محمد ^{۱۰} مصطفی علیه الصلوة والتَّحِیة ^{۱۰}
شرح داده ، که نه انکار حقیقت دارد ، و نه غبار هوا و بدعت ، بلکه همه ^{۱۱}
عین صدق و صفاوت ^{۱۲} ، و نجات و سلامت است ، و هر کسی از مسلمانان
بدین حدیث مدعی اند ، و می گویند ما ^{۱۳} براه حقیقت می رویم ^{۱۳} ، و نجات
خویش آن ^{۱۴} می دانند که می گویند و می کنند ، اما راه راست راه ^{۱۵} محمد
است صلی الله علیه و سلم ^{۱۵} ، و شرع شرع اوست ، و سنت سنت اوست ^{۱۶}
و ^{۱۷} نجات در آن است که او و صحابه ^{۱۸} او ^{۱۹} بر آن بودند ^{۱۹} ، و هرچه نه آن
است همه خسارت و هلاکت است ؛ راه سنت مشوش کردند که ما هر کسی
از خود چیزی بر ^{۲۰} ساختیم ، و ^{۲۱} آن همه خطاست ^{۲۱} ، حق سبحانه و تعالی

-
- ۱ - ق : ضلالت ۲ - ك : (از) ندارد ۳ - ك : ق : نوع ۴ - ك : ت :
به يك سو ۵ - ق : نهادیم ۶ - ت : ك : اعتقاد پاك و توحید
درست . ق : اعتقاد درست و پاك ۷ - ك : ق : رنگ ۸ - ت : ندارد
۹ - ك : ت : ق : سیرت و سنت ۱۰ - ت : ق : رسول الله . ك : رسول الله
صلی الله علیه و سلم . ۱۱ - ك : ندارد ۱۲ - ت : صفاست ۱۳ - ك : ت : ق :
که ما بر راه سلامت می رویم ۱۴ - ك : ت : در آن ق : خود در آن .
۱۵ - ت : ق : محمد است علیه السلام . ك : راه حضرت محمدست علیه الصلوة
والسلام ۱۶ - ت : آن . ق : او ۱۷ - در نسخه های ت ، و : (و) در نسخه
ك : (که) . ۱۸ - ت : ق : ك : یاران . نسخه (و) : صحابه ۱۹ -
ك و ت : (رضوان الله علیهم اجمعین) بر آن بوده اند . در نسخه (و) جمله دعائی بین
پرائتز را ندارد ۲۰ - ت : ك : (بر) ندارد . ۲۱ - ك : ت : ق :
این همه خطاست که ...

مارا خبر^۱ فرمود در^۲ کتاب عزیز خود^۳ ، چنانکه^۴ می فرماید^۴ : لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ . گفت : بدرستی که بود^۵ و هست^۵ شما را در رسول خدای عزّ وجلّ پی بردن نیکو ، که^۶ هر که از شما پی برد یعنی اقتدا کند بر رسول^۷ خدای اقتدا کردن نیکو ، و هر که او^۸ بخدای عزّ وجلّ امید دارد و بروز رستخیز ایمان دارد ؛ و هم^۹ خدای تعالی می فرماید^۹ : وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ . و نیز گفت^{۱۰} : شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا^{۱۱} . و نیز گفت^{۱۲} : أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ^{۱۳} . و رسول صلی الله علیه و سلم^{۱۴} می فرماید^{۱۵} :

سَتَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَ سَبْعِينَ فِرْقَةً ، كُلُّهُمْ فِي النَّارِ ، إِلَّا فِرْقَةً وَاحِدَةً ؛ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مَنْ هُمْ ؟ قَالَ : الَّذِينَ هُمْ عَلَى مَا أَمَّا عَلَيْهِمْ وَ أَصْحَابِي . پاری خبر چنین باشد که رسول^{۱۶} صلی الله علیه و سلم^{۱۶} گفت که^{۱۷} : زود بود که امت من بهفتاد و سه گروه بباشند^{۱۸} ، و^{۱۹} از آن هفتاد و سه گروه^{۲۰} ، هفتاد و دو در آتش باشند ، مگر يك گروه که^{۲۱} نجات یابند^{۲۱} ؛ گفتند یا رسول الله آن کدام گروه باشند که از آتش

۱- ك ، ت : بیان ۲- ت : که در ... ۳- ك ، ت : خویش

۴ ، ۴- ك ، ت : آنجا که گفت ۵ ، ۵- ق : هست و بود

۶- ت : (که) ندارد ۷- ت : بر رسول ۸- ك : (او) ندارد ۹ ، ۹- ك ، و

ت : حق عزوجل می گوید . ق : خدای عزوجل ۱۰- ك ، ت ، ق : می گوید

۱۱- ت : (به نوحاً) ندارد ۱۲- ت ، ق ، ك : می گوید ۱۳- ك : (فیه)

ندارد ۱۴- ت : (وسلم) ندارد ۱۵- ك ، ت ، ق : می گوید

۱۶ ، ۱۶- ت ، ق : علیه السلام . ك : صلی الله علیه و سلم ۱۷- ك ،

ت : (که) ندارد ۱۸- ك : بباشد . ق : شوند ۱۹- ك ،

ت : (و) ندارد ۲۰ ، ۱۹- ق : ندارد ۲۰- ك ، ت : (گروه)

ندارد ۲۱ ، ۲۱- ق : ندارد

دوزخ^۱ نجات یابند؟ گفت: آن گروه، که^۲ بر آن باشند^۳، که من و یاران من بر آنیم.
 بحکم این آیت ها، و بحکم این خبر، بر مرد مؤمن^۴ فريضه شد^۴،
 باز جستن این طریق که رسول^۵ و یاران او^۶ بر آن بودند^۶، تا نجات یابد^۷
 از این هفتاد و سه^۸ فرقت، که گفت: عَلَي ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً، و در بدعت
 و ضلالت و^۹ هوا و فتنه آخر زمان^{۱۰} نیوفتد^{۱۱}، و بر راه^{۱۲} رسول صلی الله
 علیه^{۱۲} و یاران او برود^{۱۳}، چنانکه رسول^{۱۴} صلی الله علیه اشارت کرد: قَالَ
 يَا أَبَاهُ رِدْرَةٍ، عَلَّمَ النَّاسَ سُنَّتِي، يَكُنْ لَكَ نُورًا سَاطِعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، يَغْبِطُكَ
 بِهِ الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ. پارسى خبر چنین باشد که: رسول صلی الله علیه^{۱۵}
 مر ابوهریره را گفت: پیاموز مردمان را سنت من، تا ترا باشد نور هویدا
 و^{۱۶} درخشنده و تابنده روز قیامت، چنانکه همه^{۱۷} خلق اولین و آخرین بتو
 پژوهش^{۱۸} برند، و همه را آرزو^{۱۹} کند که چنان بودندی.

چون اشارت مهتر صلوات^{۲۰} الله [علیه] مر ابوهریره^{۲۱} را چنین بود،
 مانیز بر این اشارت برفتیم و آنچه مارا از این نوع^{۲۲} خدای عزوجل داده بود،

-
- ۱- ك، ت، ق، و : ندارد ۲، ۲- ت : ندارد ۳- ك، ت، ق :
 مؤمن موحد ۴- ك، ت، ق : گشت. ۵- ت : رسول علیه السلام.
 ك : رسول صلی الله علیه وسلم. ۶، ۶- ت، ك : رضوان الله علیهم اجمعین بر آن
 بودند ۷- س : یابند ۸- ت، ك، ق : هفتاد و دو ۹- ت : (و)
 ندارد ۱۰- ك، ت : آخر الزمان. ۱۱- ت، ك : نیفتد. ق : نیفتند.
 ۱۲، ۱۲- ت : طریق رسول علیه السلام... ك : طریق رسول. ق : و براه رسول...
 ۱۳- س : بروند. ۱۴- ت : علیه السلام. ك : علیه الصلوة والسلام. ق :
 صلوات الله علیه ۱۵- ت، ق : علیه السلام. ك : صلی الله علیه وسلم.
 ۱۶- ت : (و) ندارد. ق : و درخشنده روز قیامت ۱۷- ك : (همه) ندارد.
 ۱۸- ت، ق : پژوهش. ك، س : پژوهش. در نسخه (و) : ابتدا کلمه ای مانند
 « آری پژوهش » بوده بعد کاتب نسخه آن را به صورت پژوهش (پژوهش) تصحیح
 نموده است. ۱۹- س : آرزو. ت، ك، ق، و : آرزو ۲۰- ت : علیه السلام.
 ك : صلی الله علیه و سلم. ق : صلوات الله علیه. ۲۱- ت : ابوهریره
 ۲۲- ت : ازین نوع نبود

مبذول داشتیم، و نصیحت برادران خویش، و آن^۱ جمله مسلمانان نگاه^۲ داشتیم، از بهر^۳ دو چیز را^۴: **الْتَّعْظِيمُ لِأَمْرِ اللَّهِ، وَالشَّفَقَةُ عَلَى خَلْقِ اللَّهِ؛** و مهتر^۵ می گوید صلوات الله علیه^۶: **أَلَا إِنَّ الدِّينَ النَّصِيحَةَ.** تاسه بار این سخن گفت^۷ که بدرستی که دین نصیحت است، چون^۸ رسول^۹ صلی الله علیه می فرماید^{۱۰}: **مَنْ كَتَمَ عِلْمًا عِنْدَهُ، أَلْجِمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِجَامٍ مِنَ النَّارِ؛** گفت هر که بپوشد علمی^{۱۱} را که بنزدیک وی باشد^{۱۲} از^{۱۳} اهل آن^{۱۴}، روز قیامت می آید، و لگام از آتش^{۱۵} بر سر وی کشیده.

پس از اینجا^{۱۶} واجب^{۱۷} گشت^{۱۸} بر هر که چیزی داند، بگفتن آن^{۱۹}، خاصه آن علمی که امروز همه نجاتها در دانستن آن^{۲۰} است، و همه هلاکتها در نادانستن آن است^{۲۱}؛ و این اعتقاد و این طریق^{۲۲}، سه بار در خواب بر رسول صلی الله علیه عرضه کرده آمده است، و اگر از لفظ درر بار^{۲۳} رسول^{۲۴} صلی الله علیه نشنیدم^{۲۵} در خواب، که او^{۲۶} گفت: هذا مذهبی؛ تا خدای^{۲۷} را مسلمانانی نکرده ام.

اکنون^{۲۸} آنچه خدای^{۲۹} عز و جل^{۳۰} ما را^{۳۱} هدایت و کرامت کرده^{۳۲}

-
- ۱- ق : از. ۲- ت ، ك : نكه. ۳- ق : سر. ۴- ك ، ت : (را) ندارد. ۵، ۵- ت : عليه السلام می گوید. ك : ص ع س می گوید. ۶- ك ، ت : بگفت. ق : می گفت. ۷- ت ، ك : و چون. ۸، ۸- ت ، ق : ع می گوید. ك : ص می گوید. ۹- ت ، ك : علمی. س : علم. ۱۰- ك : است. ۱۱، ۱۱- ت ، ك : آن علم از اهل آن. ۱۲- ق : آتشین. ۱۳- ق : از این خبر. ۱۴، ۱۴- ك : معلوم گشت و واجب شد. ت : معلوم گشت و واجب. ۱۵- ت ، ك : ندارد. ۱۶- ت ، ك ، ق : ندارد. ۱۷- ت ، ق ، ك : «است» ندارد. ۱۸- ت ، ك ، ق : این طریق را. ۱۹- س ، و : درر بار. ق : درر بار خواجه کاینات. ك ، ت : مبارك. ۲۰- ت : (ع). ك : ص و س. ۲۱- ت ، ك : نشنودم. ۲۲- ت ، ق ، ك : (او) ندارد. ۲۳- ت ، ك : خدای را عز وجل. ۲۴- ت : ندارد. ۲۵- ت ، ك : حق تعالی. ۲۶، ۲۶- ق : کرامت و هدایت کرده.

بود از این نوع نصیحت شما نگاه داشتیم ، تا روز قیامت ما را بدین نگیرند ، و ^۱ برادران ^۲ و عزیزان ما ^۳ درنگرند ^۴ ، و در اندیشند ^۵ ، و نصیحت دین خویش نگاه دارند ^۶ و بدان ^۷ کار کنند ^۸ ، تا هم ما را نیک افتد و هم ایشان را . و این کتابهای دیگر که بالهام و مدد و توفیق حق سبحانه و تعالی تصنیف کرده ایم ، چون کتاب : « انس التائبین » ، و کتاب « سراج السائرین » ، و ^۹ « فتوح القلوب » ، و « روضة المذنبین » ، و « بحار الحقیقه » ، و « کنوز الحکمه » ، شرح و بیان مشکلات مسائل ^{۱۲} بتمامت در آنجا ^{۱۴} گفته آمده است ، اگر کسی را چیزی ^{۱۵} مشکل شود ، از آنجا معلوم ^{۱۶} کند .

اما چون ایزد سبحانه ^{۱۷} و تعالی بفضل و کرم ^{۱۸} و منت خود ، فرزند ما خواهی نجم الدین ^{۱۹} ابوبکر را ، لباس توبه پوشانید ^{۲۰} ، و راه درگاه خود برو گشاده گردانید ، و توفیق رفیق وی کرد تا او ^{۲۱} مجالست پراکندهگان و اهل فساد ، با مجالست و صحبت عزیزان درگاه بدل گردانید ، و ^{۲۲} از ما ^{۲۳} در خواست و استدعا ^{۲۴} کرد تا آنچه حالی وی را بدان احتیاج ^{۲۵}

-
- ۱- ت ، ك : (و) ندارد . ۲ ، ۲- ت ، ك : عزیزان ما و یاران و فرزندان نیز .
 ق : برادران و عزیزان و فرزندان و یاران نیز . . . ۳ ، ۴ ، ۵ ، ۷- ق :
 نگرید ، در اندیشید ، دارید ، کنید . ۶- ت ، ك : بدین ۸- ق :
 مرا ۹- ت ، ك ، س : و کتاب فتوح القلوب ق : روضة المذنبین ۱۰-
 ك ، س ، ت : و کتاب روضة المذنبین . ق : بحار الحقیقه ۱۱ ، ۱۲-
 ت ، ك ، س : و کتاب بحار الحقیقه و كنوز الحکمة ق : فتوح القلوب و كنوز الحکمة
 ۱۳- ت ، ك : مسائل آن . ۱۴- ت ، ك : در آن کتابها . ۱۵-
 ت ، ك : چیزی . س : چیز ۱۶- ت ، ك : معلوم باید کرد . ۱۷-
 ت : ندارد ۱۸- ت ، ك : ندارد ۱۹- ت ، ق ، ك : ندارد .
 ۲۰- ك : پوشانیده ۲۱- ت : او از . ك : او را از . ق : از ۲۲-
 ك : (و) ندارد ۲۳ ، ۲۳- ق : درخواست . ۲۴- ت ، ك ، ق : حاجت

افتد از مقدمات راه دین ، و ^۱ حق و حقیقت ^۱ ، و اسباب دین وی ، هر چه ^۲ بلفظ موجز تر و مختصر تر بنوشتم ^۲ ، تا بحجم کمتر باشد ^۴ ، و نویسندگان و طالبان را ، در خواندن و نبشتن آنها رغبت افزاید ؛ و دزدان دین و راهزنان حق بسیار گشته اند چنانکه یاد کردیم . و میان اشخاص ، مسافت دور بود ، بهر وقت ملاقات میسر نمی گشت ^۵ ، تا آنچه روش راه ^۶ بود و لابد ^۶ مشافهه گفته آمدی ؛ و نیز جماعتی بودند از منتهیان ^۷ و تائبان ما بدان ناحیت ، و بهر جای دیگر ، که در راه حق ^۸ اقتدا بما دارند ، هر کسی ^۹ را خواندن و نبشتن ^۹ و فهم کردن کتابهای ^{۱۰} دیگر که جمع کرده ایم ^{۱۰} میسر نمی شد .

اما ^{۱۱} این کتاب را در اصول دین و سنت و ^{۱۲} جماعت و سیرت اولیای حق ^{۱۳} سبحانه و تعالی ^{۱۳} ، و روش تائبان و مخلصان ^{۱۴} و زاهدان ، و طریق ^{۱۵} ابدالان و صدیقان * [و ارباب معانی ، جمع کردیم ، و این کتاب را « مفتاح النجات »

-
- ۱ ، ۱ - ت ، ك ، ق : و حق و حقیقت . س : و حقیقت و مقدمات آن و طریقت و اسباب ... ۲ - ت ، ك : تا هر چه . ق : آنچه ۳ - ت ، ك ، ق : بنویسم ۴ - ت ، ك : بود ۵ - ت ، ك : نمی شد . ق ، س : نمی گشت . ۶ ، ۶ ت ، ك : و لابد بود . ق : بود . س : بود و لابد (ظ . آنچه روش راه بود به لابد مشافهه گفته آمدی .) ۷ - ت : متممیان . ك و س : متممیان . ق : منتهیان (نسخه اساس (س) از روی نسخه (ق) و به قرینه جای های دیگر که در این کتاب آمده است به صورت منتهیان تصحیح شد . ۸ - ت ، ك : دین . ق : ندارد . ۹ ، ۹ - ت ، ك : هر کسی را به نوشتن و خواندن . ق : و هر کس را خواندن و نوشتن . ۱۰ ، ۱۰ - ت ، ك : آن کتابهای دیگر که جامع است . ق : ... که جمع کرده ایم . س : کتابهای دیگر که جمع تر و جامعتر است . ۱۱ - ت ، ك ، س : ما ۱۲ - ت : (و) ندارد ۱۳ ، ۱۳ - ت ، ك : خدای عزوجل ۱۴ - ت ، ق ، ك : مصلحان ۱۵ - ت ، ك : طریقت . س ، ق : طریق .

نام نهادیم، از بهر آن را تا هر کسی این کتاب بر خواند، و بدین تمسک کند، نجات یابد، و از همه ظلمات روزگار، و فتنه آخر الزمان، ایمن گردد؛ و هر که این کتاب را معتصم روزگار خود سازد، و اعتصام بدین کند، از جمله دریا‌های فتنه آخر الزمان، و امواج بدعت، و سبیل^۱ زندیقان، و الحاد ملحدان، و از این هفتاد و دو آفت هائل، رهایی یابد، و بدین زورق از این بحور به ساحل نجات باز تواند گشت ان شاء الله عز و جل.

اما بدانید که ما این کتاب را بر درجه^۲ اختصار نهادیم، اما در معانی وافر و کامل است، و مجموع این را بر هفت باب بنا نهادیم از بهر حکمتی: و آن، آن است که هر چه خدای عز و جل در این جهان و در آن جهان بیافریده، اغلب آن است که بنای آن بر هفت نهاده، ما نیز این کتاب را بر هفت باب نهادیم:

باب اول: در توحید و ایمان

باب دوم: در سنت و جماعت

باب سوم: در توبه و استقامت

باب چهارم: در استقامت بر طاعت

باب پنجم: در مباح به حجت

باب ششم: در تسلیم و رضا به قسمت قسام

باب هفتم: [*] در حال صدیقان و ابدالان و ارباب حقیقت.

۱- در همه نسخه‌ها «سبیل» فقط در نسخه «ق» بر روی حرف «ی» در این کلمه علامت سکون گذاشته شده است. ظاهراً بقرینه مطلب قبل از آن: «دریا‌های فتنه» و «موج بدعت» این کلمه باید «سبیل» باشد؟ ۲- چنین است در همه نسخه‌ها، اما چنین بنظر می‌رسد که باید «بر وجه» باشد.

* - مطلب بین [] در نسخه اساس (س) به واسطه سهو کاتب به چند صفحه بعد منتقل شده است از آنجا نقل و با مقابله نسخه‌های: ت، ک، ق: به محل اصلی خود افزوده شد.

و فواید این همه ابواب ، در باب اول مضمّر است و هر که در باب اول^۱ بکوشد، و قدم راست نهد، جمله این ابواب اورا^۲ مسلم و مسهل گردد^۳ . اما بحقیقت می باید^۴ دانست، که هرگاه در باب اول که توحید و ایمانست، قدم نه راست نهد، بسیاری^۵ رنج بکشد^۶ ، و هرگز بمقصود نرسد. اکنون اصل سخن گوش دار ، و نیک^۷ تأمل کن، تا^۸ معلوم و مفهوم شود ، که این^۹ کتاب را چرا بر هفت باب نهادیم . و این هر^۹ بابی اصل است^۹ از اصول دین و شریعت ، و راه بندگی بازین^{۱۰} هفت اصل گردد ؛ و حق سبحانه و تعالی^{۱۱} را بعلم و حکمت کامل قدیم خود چیزهاست^{۱۲} ، که بنای آن بر هفت نهاده است ، و آن هریکی اصلی است از^{۱۳} اصول دین^{۱۳} ، که جمله دین و دنیا بازان^{۱۴} گردد ، و آن چهارده هفت است : هفت ، هفت این جهانی، و هفت ، هفت آن جهانی ؛ هر چه^{۱۵} آن جهانی است بازان هفت هفت گردد، و هر چه این جهانی است بازین هفت هفت گردد^{۱۵} . اما هفت اول، هفت کلمه^{۱۶} لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ است ، که جمله توحید و ایمان بازین^{۱۷} هفت کلمه گردد ؛ دیگر هفت سبع قرآن است که امر و نهی و حلال و حرام

- ۱- ت ، ك : باب اول . ق : باب ایمان . س : «اول» ندارد . ۲ ، ۲- ق : مسلم باشد و سهل گردد ۳- ت ، ك : بیاید . س ، ق : می باید ۴- ت ، ك : بسیار . ۵- ت ، ك : برگیرد ۶- ت ، ك ، ق : بحقیقت ۷- ت ، ك : تا ترا . ق : تا ترافهم شود ۸- ت ، ك : که این . س : این ۹ ، ۹- ت : هر باب اصلی است . ك : هر بابی اصلی است ۱۰- ك : با این . ت ، ق : باز این . س : بازین ۱۱- ك : (و تعالی) ندارد ۱۲- ت ، ك ، ق : چند چیزهاست ۱۳ ، ۱۳- ت ، ك : ندارد ۱۴- ك : با آن ت : باز آن . ق : به آن . ۱۵ ، ۱۵- ت : هر چه این جهانی است بازین هفت هفت گردد ، و هر چه آن جهانی است بازین هفت دیگر گردد . ك : هر چه این جهانی است با این هفت هفت گردد ، و هر چه آن جهانی است با این هفت هفت دیگر گردد . ق : هر چه آن جهانی است باز آن هفت هفت گردد ، و هر چه این جهانی است باز این هفت هفت گردد . س : هر چه آن جهانی است باز آن هفت هفت گردد ۱۶- س : هفت کلمه . ت ، ك ، ق : کلمه ۱۷- ك : با این . ت ، ق ، س : بازین .

و جمله بندگی بازین^۱ هفت می گردد^۲ ، و سدیگر^۳ هفت آیه^۴ سوره فاتحه^۵ است ، که بنای تعبد و نماز بندگان بر آنست ، چنانکه^۵ در خبر است^۵ که :
 لأَصْلُوهُ إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ . چهارم ، هفت آسمان با رفعت است ، که مأوای
 فرشتگان^۶ و بنیاد بهشتهاست^۶ ، و عجایبها در آنست . پنجم ، هفت بهشت
 است ، که درجات^۷ انبیا و اولیا و صدیقان و نیک بندگان است ؛ و بهشت
 هشت است ، اما یکی دارالسلام است ، که مهمان خانه خداست عزوجل .
 ششم ، هفت دوزخ است ، که جای دشمنان خداست عزوجل ، بعذاب^۸
 جاودان . هفتم ، هفت اولیای خداست^۹ عزوجل^{۱۰} ، که اوتاد^{۱۱} ارض اند ،
 که خدای تعالی^{۱۲} این جهان و آن جهان از بهر ایشان آفریده است ، تا یکی
 از ایشان^{۱۳} می باشد بر روی زمین^{۱۳} ، خدای تعالی همه را بطفیل^{۱۴} او
 می دارد ؛ اگر^{۱۵} همه کافر و مشرک گردند ، تا از آن هفت یکی می ماند ،
 حق تعالی همه^{۱۶} را ببرکت او^{۱۶} روزی می دهد ، و جهان را همچنان بر جای
 می دارد ، و چون از ایشان هیچ کس نماند ، و برکت ایشان از^{۱۷}
 روی زمین^{۱۷} منقطع گردد یک^{۱۸} ساعت نیز^{۱۸} امان ندهند

-
- ۱- ك : با این . س ، و ، ت : بازین . ق : باز آن . ۲- ت ، ك : گردد . ق ،
 س : می گردد . ۳- ت ، ق ، س : سدیگر . در «ك» و همه جای دیگر در (و)
 سدیگر ۴- ت ، ك : فاتحه . ق ، س : فاتحة الكتاب . ۵ ، ۵- ت :
 مهتر گفت ع ك : مهتر علیه الصلوة والسلام گفت . ق ، س : در خبر است .
 ۶ ، ۶- ت ، ك : ندارد . ق : و بنیاد بهشتها . س : و بنیاد بهشتهاست .
 ۷- ت ، ك : جای درجات . س ، ق : درجات ۸- ت : به عذاب است . ق : و
 عذاب ۹- ت ، ك : خدایند ۱۰- ت ، ك : عزاسمه . ق ، س : عزوجل
 ۱۱- ت ، ك : اوتاد الارضند . ق ، س : اوتاد ارضند ۱۲- ت ، ك : حق عز و علا
 ق : خدای عزوجل س : خدای تعالی ۱۳ ، ۱۳- ق ، س : می باشد بر روی
 زمین . ت ، ك : بر روی زمین می ماند ۱۴- ت ، ك : او . س ، ق : ایشان
 ۱۵- ت ، ق ، ك : اگرچه ۱۶ ، ۱۶- ت ، ك : ببرکت او . ق ، س : ببرکت
 ایشان ۱۷ ، ۱۷- ت ، ك : از میان خلق . ق ، س : از روی زمین
 ۱۸ ، ۱۸- ق ، س : یکساعت نیز . ت ، ك : نیز یکساعت .

که این هفت فلک دوار را ، و سیصد و شصت کوه بیخ آور ^۱ را ، همه بر هم
کوبد ^۲ ، و بر هم زند ^۳ ، وزیر و زبر گرداند ^۴ ؛ در کتاب ^۵ عزیز و ^۶ کلام
مجید ^۶ می فرماید : إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا إِلَى آخِرِ سُورِهِ .

آمدیم بدین ^۷ هفت هفت که مدار دنیا و معیشت خلق بر آنست :
اول ، ^۸ هفت دریاست ^۸ ، که ^۹ اصل همه آبها در آنست ^۹ .
دیگر ، این هفت ستاره سیاره ^{۱۰} است که بر فلک می گردد ، و عدد ماه ^{۱۱}
و سال و خشکی و تری و تنگی و فراخی از آن برخی ^{۱۱} در ایشان بسته است .
سوم ، هفت ^{۱۲} اقلیم را بیافرید ، و مسکن جانوران گردانید ، و کوه و بیابان
و در و دشت در وی بنهاد ^{۱۳} و ^{۱۴} عبرتگاه ^{۱۵} خلق کرد . چهارم ، هفت ^{۱۶} زمین
بسیط را بگسترانید ، و چندین عجایب در وی ^{۱۷} بیافرید : از اماکن ، و معادن ،
و زرو سیم ، و آهن و مس ، و جواهرهای هر گونه ، و آبهای هر طعم ، و
خاکهای هر رنگ . پنجم ، این هفت جیحون است ، که در این هفت اقلیم
می گرداند ، و منفعت آن آبها به بندگان ^{۱۸} می رساند ، و جهان را بدان زنده
می دارد . ششم ، این هفت اندام آدمی ^{۱۹} است که فرزندان آدم را ^{۱۹}

-
- ۱- ت ، ك : بیخ آور . س : مجاور . ۲- ۴، ۳، ۲- در : ت ، ك ، ق : کوبند ،
زند ، گردانند . ۳- ت ، ك : چنانکه در کتاب . ۴- ۶، ۶- ت : خود نیز . ك : خویش .
ق : خود . ۵- ت ، ك : به این . ق : بدین . ۶- ۸، ۸- ت ، ك : این هفت
دریاست . ق : دریاها هفت است . س : دریا هفت است . ۷- ۹، ۹- ت ، ك : و منافع
خلق در آنست . ۸- ت : سیار . ۹- ۱۱، ۱۱- ت ، ك : ماه و سال و تری و
خشکی و فراخی و تنگی برخی از آن . ق ، س : سال و ماه و خشکی و تری و تنگی و
فراخی برخی از آن . ۱۰- ك ، ت : این هفت . ۱۱- ت : بنهاده .
۱۲- ت : (و) ندارد . ۱۳- ق : عبرت های خلاق . ۱۴- ت ، ك : این
هفت . ۱۵- ت ، ك : درین . ۱۶- ۱۸، ۱۸- ت ، ك ، ق : به خلق . ۱۷- ۱۹، ۱۹-
ك ، ت : است که آدمی را ...

از جمله حیوانات برگزید^۱ ، چنان^۲ که می فرماید^۳ : و لقد کرمنا بنی آدم ،
و در جای دیگر می فرماید^۴ : لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ؛ و جای
دیگر می فرماید^۵ : وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ . این آدمی را بدین هفت اندام
راست ، عزیز کرد ، و بیاراست ، و گفت : فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ .
هفتم ، این هفت روز^۶ را بیافرید ، و این هفته^۷ را سرمایه روزگار او گردانید ؛
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : خَلَقْتُمْ مِنْ سَبْعٍ ، وَ رَزَقْتُمْ مِنْ سَبْعٍ ،
فَاسْجُدُوا لِلَّهِ عَلَى سَبْعٍ ، بیافرید^۸ شما را از هفت چنانکه می فرماید^۹ : وَلَقَدْ
خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ^{۱۰} ، ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَظْفَةً فِي قرارِ مَكِينٍ ، ثُمَّ
خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً ، فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً ، اِلَى آخِر آیه ، و آنچه^{۱۱} از
هفت روزی دهد^{۱۲} فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ، إِنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا^{۱۳} ،
تا آنجا که می گوید : مَتَاعاً لَكُمْ وَ لَانَعَامِكُمْ .

پس گفت ای فرزندان آدم ، بدین نعمتها مرا شکر کنید ، و در
اصل و مایه خویش نگريد ، و در آفرینش من نگريد^{۱۴} ، و روزی دادن
من^{۱۵} شما را^{۱۶} ، و بدین هفت اندام راست و بی عیب ، و در این

۱- ت ، ك : بدان برگزید . ق ، س : برگزید . ۲، ۲- ت ، ك : حق تعالی

می فرماید . ق : می گوید . ۳ و ۴- ق : می گوید . ۵- ك : هفت روز هفته

۶- ت ، ك : هفت . ق ، س : هفته . ۷- ت ، ق : بیافریدند .

۸- ت ، ك ، ق : می گوید . ۹- در (ت) و (ك) آیه تا (طین) ذکر شده بعد

نوشته اِلَى آخِر الایه . در (ق) : تا (قرار مکی) و در (س) تا (مضغه) نوشته شده .

۱۰، ۱۰- ت ، ك : و آنچه گفت که از هفت روزی دهد . ق : و آنچه گفت که روزی

داده شدید از هفت . ۱۱- ت ، ك : آیه را پس از کلمه (صبا) تا آخر آن ذکر کرده

است . ق : تا آخر آیه متاعاً لکم و لانهامکم . ۱۲- ت ، ك : ندارد .

۱۳، ۱۳- ت ، ك : نگريد شمارا . س : ترا . ق : شمارا .

هفت شب^۱ روز ، خدمت من بجای^۲ آرید ، تا چنان که من نیک خداوندم ، شما^۳ نیز نیک بنده باشید مرا ، و اگر تن و طاقت آن ندارید ، که طاعت و خدمت من بجای آرید ، چنان که می باید ، باری توحید پاک بیارید^۴ ، و^۵ اعتقاد درست دارید^۵ ، تا این همه^۶ نعمتهای دین و دنیا بر شما^۷ نگاه دارم ، و زوال نیارم ، بلکه زیادت گردانم^۸ .

چون گفتیم^۹ که هر که^۹ این کتاب برخواند ، و بدین انتفاع گیرد ، از جمله متعلمان و طلبه علم گردد ، زیرا که رسول^{۱۰} صلی الله علیه و سلم چنین می فرماید : لَاحِیَرُ فِیْمَنْ كَانَ مِنْ أُمَّتِی لَیْسَ بِعَالِمٍ وَلَا مُتَعَلِّمٍ . و اگر کسی این کتاب را تعلیم دهد ، در زمره علما و فقها داخل گردد ، چنانکه رسول صلی الله علیه^{۱۱} می فرماید : مَنْ حَفِظَ عَلَی أُمَّتِی أَرْبَعِينَ حَدِیثًا ، یَنْتَفِعُونَ بِهِ ، بَعَثَهُ اللَّهُ یَوْمَ الْقِیَمَةِ فَقیهًا عَالِمًا .

پارسی خبر چنین باشد ، که رسول^{۱۲} صلی الله علیه می فرماید : هر کسی که او نگاه دارد ، بر امت من ، چهل خبر از آن من ، تا بدان نفع گیرند^{۱۳} ، خدای^{۱۴} تعالی روز قیامت ، او را در زمره فقها و علما بر انگیزاند^{۱۴} ؛ و هم رسول^{۱۵} صلی الله علیه می فرماید^{۱۶} که :

- ۱- ت ، ك ، ق : شبانروز . س : شبانروز . (جایهای دیگر در نسخه «و» و «س» نیز «شبانروز» است . ۲- ت : بجا . ۳- ت ، ك : شمارا . ۴- ت ، ك : ندارد . ۵، ۵- ت : و اعتقاد راست بیار . ك : و اعتقاد ، راست و درست دارید . ۶- ت ، ك : (همه) ندارد . ق ، س : این همه . ۷- ت : تو . ۸، ۸- ت ، ك : بلکه زیادت گردانم و زوال نیارم . ق ، س : زوال نیارم بلکه زیادت گردانم . ۹، ۹- ت ، ك ، ق : گفتیم که این کتاب جامع است و فوائد و معانی بسیار دارد در اصول دین ، خواستیم که هر که ۱۰- ت ، ق : رسول علیه السلام . ۱۱- ت ، ك : ص و س . ۱۲- ك : رسول ص و س . ت : رسول ع . ۱۳- ت : گیرد . ۱۴، ۱۴- عبارت در (ت) مضطرب و مشوش است . در (ك) و (ق) : بر انگیزاند خدای تعالی او را روز قیامت در زمره علما و فقها . ۱۵- ت : رسول ع . ك : رسول ص و س . ۱۶- ت ، ك : می گوید .

طَلِبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَمُسْلِمَةٍ ؛ أَلَا إِنَّ طَالِبَ الْعِلْمِ يَبْسُطُ ١ لَهُ
 الْمَلَائِكَةُ أَجْنَحَتَهَا رِضًا بِمَا يَصْنَعُ . وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ : أَلَا إِنَّ طَالِبَ الْعِلْمِ يَسْتَغْفِرُ
 لَهُ حَبِطَانُ الْبَحْرِ ، وَ طُيُورُ الْهَوَاءِ . وَ نِيزَ كَقْتُ : مَنْ أَرَادَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يَغْفِرْهُ
 فِي الدِّينِ .

چون رسول ۲ صلی الله علیه می فرماید : هر که ۳ خدای عزوجل بدو
 خیری خواهد ، او را در دین فقیه گرداند . و هم رسول ۴ صلی الله علیه
 می فرماید : خیر نیست در کسی که نه عالم باشد و نه متعلم . و نیز گفت :
 هر که چهل خبر ۵ در امت من ۵ آموزد ، و برایشان نگهدارد ، از جمله علما
 و فقها باشد .

چون مهتر صلوات ۶ الله علیه چنین ۷ فتوی داد ۷ که جستن علم بر همه
 فریضه است ، ما در این کتاب ، از صحاح احادیث ، زیادت از چهل حدیث ،
 تضمین کردیم ، تا هر که این کتاب را برخواند ، ثواب متعلمان و طلبه علم
 بیاورد ۸ ، و اگر در کسی آموزد ، ثواب معلمان بیاورد ، و اگر بدین کار
 کند ، از جمله صدیقان و ابدالان گردد ، ان شاء الله عزوجل ۹ .
 قال رسول الله صلی الله علیه : أَعِدُّ عَالِمًا ، أَوْ مُتَعَلِّمًا ، أَوْ مُسْتَمِعًا ۱۰ ،
 أَوْ مُجِبًّا لَهُمْ ، وَلَا تَكُنِ الْخَامِسَ فَتَهْلِكَ . پاری خبر چنین باشد که رسول
 صلی الله علیه می فرماید که :

-
- ۱ ، ۱ - در (ك) افتاده . در (ق) و (س) و (ت) به صورت متن .
 ۲ - ت ، ق : رسول ع . ك : رسول ص و س ۳ - ك : که هر که . ۴ - ت : رسول ع .
 ك : رسول ص و س . ۵ ، ۵ - ت ، ك : خبر از آن من در امت من .
 ۶ - ق ، س : ص ع . ك : ص و س . ت : ع . ۷ ، ۷ - ق ، س : چنین فتوی داد .
 ت ، ك : فتوی چنین داد . ۸ - ت ، ق ، ك : بیاورد . س ، و : بیاورد .
 ۹ - ت ، ك ، ق : تعالی . ۱۰ - ت : (اوستمعا) ندارد . ۱۱ - س : و لایکن .

چون ^۱ بامداد پگاه ^۲ برخیزی ، عالم باش ^۳ ، یا متعلم باش ^۴ ، یا ^۵ مستمع باش ^۵ سخن علما را ، و یا ^۶ دوستدار ایشان باش ^۷ ، زینهار که از آن پنجمین مباحثی ^۸ ، که از هلاک شدگان باشی ^۹ ، یعنی منکر ایشان مباحث ^{۱۰} .

وقال رسول الله صلى الله عليه : مَنْ جَاءَهُ الْمَوْتُ ، وَهُوَ يَطْلُبُ الْعِلْمَ ، حَتَّى يُخْبِي بِهِ الْإِسْلَامَ وَالسُّنَّةَ ، بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ ، دَرَجَةٌ فِي الْجَنَّةِ .
پارسی خبر چنین باشد که رسول گفت صلی الله علیه : هر که مرگ بدو آید ، و او در طلب علم باشد ^{۱۱} ، تا اسلام را بدان زندگی باشد ، میان ^{۱۲} وی و پیغامبران ^{۱۲} ، يك درجه باشد در بهشت .

و قال النبی صلی الله علیه : مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ ، يَلْتَمِسُ جُاداً مِنَ الْعِلْمِ ، يَنْتَفِعَ بِهِ قَلْبُهُ ، أَوْ يَعْلَمَهُ غَيْرُهُ ، كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ ، عِبَادَةَ أَلْفِ سَنَةٍ ، بِصِيَامِهَا وَ قِيَامِهَا ، وَ حَقَّتْهُ الْمَلَائِكَةُ بِاجْنِحَتَيْهَا ، وَ صَلَّى عَلَيْهِ طُيُورُ السَّمَاءِ ، وَ حَيْتَانُ الْبَحْرِ ، وَ دَوَابُّ الْأَرْضِ ، وَ أَنْزَلَ اللَّهُ ^{۱۳} بِمَنْزِلَتِهِ سَبْعِينَ صِدْقاً ، وَ كَانَ خَيْرَ آلِهِ مِنْ أَنْ لَوْ كَانَتْ الدُّنْيَا كُلُّهَا لَهُ ، فَجَعَلَهَا فِي الْآخِرَةِ .
پارسی خبر چنین باشد که ، رسول صلی الله علیه می فرماید : هر که از خانه ^{۱۴} بیرون آید ، ^{۱۵} بجستن يك کلمه ، یا يك مسئله ^{۱۵} از علم ، که ^{۱۶} بیاموزد ، تا ^{۱۷}

- ۱- ت ، ك : ندارد ۲- ت ، ك ، ق ، و : ندارد . ۳ ، ۴- ت ، ك : ندارد
ق ، و : باش ۵ ، ۵- ت ، ك ، ق ، و : و یا مستمع باش . س : و اگر نه مستمع باشید
۶- س : و اگر نه ۷- س : باشید ۸- س : نباشید
۹- س : باشید ۱۰- س : نباشید ۱۱- ت ، ك : بود . س ، ق : باشد .
۱۲ ، ۱۲- ت ، ك ، و ، ق : میان وی و میان پیغامبران . س : میان وی و پیغامبران .
۱۳- س ، ك : نزله الله . ق ، و : انزله الله . ۱۴- ق : از خانه خود
۱۵ ، ۱۵- ت ، و ، ق ، ك : از بهر جستن يك مسئله . س : بجستن يك کلمه یا يك مسئله .
۱۶- س ، ق : تا ، ك ، ت : که ۱۷- ت ، ك ، ق : تا . س : و یا

سودمند گردد دل او بدان ، و یا بدیگری درآموزد ^۱ ، بنویسد ^۲ خدای عزوجل او را بهر قدمی ، عبادت هزار ساله ، که ^۳ روز روزه دارد و شب نماز کند ^۴ ، و باز گسترانند فرشتگان ^۵ پرهای خود را ^۶ ، تا او بر آن می رود ، و درود می دهند بروی ، مرغان هوا ^۷ ، و ماهیان دریا ^۸ ، و جنبندگان زمین ^۹ ، و فرود آرد خدای عزوجل او ^{۱۰} را ، بمنزلت هفتاد صدیق ، و آن يك مسئله ^{۱۱} او را از علم ، بهتر ^{۱۲} از آن که همه دنیا از آن ^{۱۳} وی بودی ، و وی ^{۱۴} آن را از بهر خدای عزوجل ، بکار ^{۱۵} آن جهان خرج ^{۱۶} کردی .

اکنون آمدیم با ^{۱۷} سر سخن ، و بر نهاد ^{۱۸} این ابواب ، تا اگر کسی خواهد که ، سخنی از این نوع که ، یاد کردیم بنگردد ، جمله کتاب ^{۱۹} را باز نباید جست ، و برخوانندگان و نگرندگان ^{۲۰} آسان باشد ^{۲۱} ؛ چشم می داریم که هر که برخواند ، ما را بدعای خیر یاد دارد ^{۲۲} ، که مقصود از جمع کردن این کتاب ، دعای مسلمانان است ، تا باشد ^{۲۳} که يك مسلمان که ^{۲۴} در دست هوا و بدعت مانده باشد ، از آن رهائی یابد ، ^{۲۵} و دعای خیر در کار این گناهکار ^{۲۶} کند ، ناحق ^{۲۷} تعالی ^{۲۸} بروی و بر ما ^{۲۹} رحمت کند ، ان شاء الله تعالی .

- ۱ - ت ، ك ، ق ، و : آموزد . س : درآموزد (جامای دیگر در (و)
 ۲ - درآموزد (در نسخه (س) قبل از کلمه (بنویسد) جمله : (کتب الله له)
 ۳ ، ۳ - ت ، ك : ... نماز گزارد . ق : که روز روزه داشته باشد و اضافه دارد .
 ۴ ، ۴ - ك ، و : پرهای خود را . ق : پرهای خود را . س : پرهارا ۵ - و : بدان
 ۶ - ت ، ك : در هوا . و ، س (اساس) : هوا . ۷ - ت ، ك : در دریا . ق ، و : دریا
 ۸ - ك ، ت : در زمین ۹ - ت ، ك : او را خدای عزوجل ۱۰ - ت ، ك :
 ۱۱ ، ۱۱ - ك ، ت ، ق : که او بیاموزد بهتر بود ۱۲ - ت ، ك ، ق : از ندارد ۱۳ - ق : او . ۱۴ - ت ، ك ، ق : بر کار
 آن . س (اساس) : آن ۱۵ - ق : کردی . ك : کردی صرف ۱۶ - ك : به . ۱۷ - ت ، ك : و نهادن
 ۱۸ - ت : صرف کردی . ك : کردی صرف ۱۹ - ت ، ك : آید . ۲۰ - ت :
 ۲۱ - ك : کتابها ۲۲ - ت : نگرنده ۲۳ - ت ، ك : آید . ۲۴ ، ۲۴ - ق : و به
 آرد ۲۵ ، ۲۵ - در نسخه اساس (س) افتاده است . ۲۶ - ق : حق سبحانه و تعالی .
 دعای خیری در کار این بیچاره . ۲۷ - ت ، ك ، ق : حق سبحانه و تعالی .
 ۲۸ ، ۲۸ - ك : بر ما و بروی . ق ، س (نسخه اساس) : بروی و بر ما .

باب اول : در شناختن ^۱ ایزد سبحانه و تعالی ، و بیان کردن ^۱ توحید و معرفت .

باب دوم : اندر ^۲ بیان کردن سنت و جماعت ، و طریق آن از هر نوع که هست ^۲ .

باب سوم : اندر ^۳ بیان کردن توبه ، و طریق تائبان ، و روش نشست و خاست با ایشان ^۳ .

باب چهارم : اندر ^۴ بیان کردن امر و نهی ، و نگاه داشتن فرمان حق ، و استقامت بدان ^۴ .

باب پنجم : اندر ^۵ بیان کردن مباح بحجت ، و کسب و کار اهل صلاح و زهد و تقوی ^۵ .

باب ششم : اندر ^۶ بیان کردن قناعت ، و تسلیم و رضا بقسمت قسام ، و جمع و منع آن ^۶ .

باب هفتم : اندر ^۷ بیان کردن راه صدیقان و ابدالان ، و صفت ارباب حقیقت ^۷ .
اول شرط و نصیحت ما ، مر ^۸ برادران مارا ^۸ ، آن است که هر که این

بادآوری : عنوان با بهادر نسخه های مختلف ، لفظاً متفاوت کتابت شده است که اکنون اختلاف آنها برای اطلاع آورده می شود :

۱، ۱ - ک ، ت : در بیان . ق : در شناخت خدای سبحانه و ۲، ۲ - ک ، ت : در بیان سنت و جماعت و شرایط آن . ق : در بیان کردن سنت ۳، ۳ - ک ، ت : در بیان توبه و شرایط آن و طریق تائبان . ق : در بیان کردن توبه و شرایط آن و طریق تائبان و روش ایشان . ۴، ۴ - ت ، ک : در بیان امر و نهی و نگاه داشتن فرمان . ق : در بیان کردن امر و نهی و نگاه داشتن فرمان خدای تعالی . ۵، ۵ - ت : در بیان مباح به حجت و کسب و کار اهل صلاح . ک : مانند (ت) با اختلاف دو کسب حلال و کار ... ، ق : مانند س (نسخه اساس) با حذف « کسب » ۶، ۶ - ت ، ک : در بیان قناعت و تسلیم و رضا به قسمت . ق : در بیان کردن قناعت و تسلیم و تفویض و رضا به قسمت قسام . ۷، ۷ - ت ، ک : در بیان راه صدیقان و ابدالان و ارباب حقیقت . ق : در بیان کردن راه ابدالان و صدیقان و صفت ارباب حقیقت . ۸، ۸ - ت ، ک : ندارد ق : مر برادران را

کتاب را خواهد^۱ نگریست^۲، چنان باید که مذهب گری، و خصومت گری^۳، و هر^۴ چه بدین انواع باز گردد، همه^۵ با^۶ يك سو نهد، و بتأمل تمام، در این کتاب نظر کند، اگر چیزی یابد، بیرون^۷ شریعت و سیرت و سنت راه پیغمبر صلی الله علیه^۸ و آن^۹ صحابه وی، رضی الله عنهم^{۱۰}، که نه باخبار مسند، و نه^{۱۱} بآیات قرآن و بعقل^{۱۲} و معرفت مقید است، آنگاه^{۱۳} چون باخبر رسد، چیزی^{۱۴} باشد نه راست. اگر^{۱۵} مذهب گری خواهد، گو می کن^{۱۶}، ما این کتاب را بر مذهب هیچ کس نساخته ایم، الا بر مذهب سنت^{۱۷} و سیرت سید ولد آدم محمد مصطفی^{۱۸} صلی الله علیه، و آن^{۱۹} یاران وی^{۲۰}، رضوان الله علیهم اجمعین. هر که^{۲۱} در این^{۲۲} خلاف کند، ایشان را خلاف کرده باشد، و ضال و مبتدع^{۲۳} باشد، و هوادار و گمراه^{۲۴}، تا معلوم باشد^{۲۵}. و^{۲۶} بالله العون والتوفیق^{۲۷}

- ۱- ت، ك : بخواند. ق : برخوردار ۲- ق : ندارد ۳- ت : خصومت.
 ق : تعصب نکند ۴- ق : و خصومت گری و هر چه ۵- ق : درست خواننده
 نشد ۶- ت، ك : به يك سو ۷، ۸- ك : یا سخنی بیند بیرون از شریعت و
 سنت و سیرت پیغمبر ص. ت : مانند (ك) با اختلاف «بیرون شریعت». ق، س : بیرون
 شریعت و سیرت و سنت راه پیغمبر ص ع. ۸، ۸- ت، ك : روش صحابه وی رضوان
 الله علیهم اجمعین. ق : از صحابه او (بقیه مانند «ت» و «د».) ۹- ق : نه بآیات.
 س : بآیات ۱۰- ت : عقد ؟ ۱۱- ت، ك، ق : آنگاه ۱۲- ت، ق، ك : اگر
 چیزی ... ۱۳، ۱۳- س : اگر مذهب گری خواهد و می کند. ك، ت : اگر
 مذهب گری خواهد کرد، گو می کن ق : هر چه خواهد بگوید، و اگر مذهب
 گری خواهد کرد و می کند ۱۴- ت، ك : و سنت ۱۵- ت : رسول الله
 ۱۶- ق : از ۱۷- ق : او ۱۸- ت، ق، ك : تا هر که .
 ۱۹- ق : این را ۲۰، ۲۰- ت، ك : مبتدع و هوادار و گمراه باشد. ق :
 هوادار و مبتدع باشد و گمراه ۲۱- ت، ك : گردد ۲۲، ۲۲- ت، ك :
 والسلام. ق : ندارد .

باب اول

در شناختن ایزد سبحانه و تعالی ، و بیان کردن توحید و معرفت

شیخ^۱ الاسلام، قدوة الابدال، مقبول العالم، حجة الله على الخلق، ابونصر احمد بن ابی الحسن النامقی الجامی ، قدس الله روحه العزیز می گوید که^۱ : توحید گفتن از ایمان جداست ، و شناخت^۲ حق^۳ سبحانه و تعالی^۴ و صفات او^۵ ، از گفتار ایمان و توحید جداست؛ زیرا که^۶ توحید گفتن^۷ بتقلید بتوان گفت ، و^۸ گفتار ایمان از معلم بتوان آموخت^۹ ، اما^{۱۰} شناخت حق سبحانه و تعالی جز به هدایت او نتوان یافت^{۱۱} ، و^{۱۲} آن هدایت بکسب بنده نیست بلکه بشرح دل است و عطای خدای عزوجل^{۱۳} . هر که^{۱۴} را بنور هدایت و چراغ معرفت دل^{۱۵} او را روشن گردانیدند، او را بحق شناسا کردند، چنان که در کتاب عزیز خود^{۱۶} می فرماید^{۱۷} :

۱، ۱ - در (ق) و در نسخه (و) ندارد . در ك ، ت : «مقبول العالم» و «حجة الله على الخلق» ندارد ۲ - ق : شناختن ۳، ۳ - س ، ق : خدای تعالی . ك ، ت : خدای عزوجل ۴ - س : او ، جل و عز . ۵، ۵ - ق : کلمه توحید . ت ، ك : توحید . ۶، ۶ - ت ، ق ، ك ، و : گفتار ایمان از معلم بتوان آموخت . س : عبارت در این نسخه مفهوم نیست . ۷، ۷ - ت ، ك : اما شناخت حق تعالی جز به هدایت حق راست نیاید . ق : اما شناختن حق سبحانه و تعالی جز به هدایت او نتوان شناخت . س : ... جز به هدایت حق سبحانه و تعالی راست نیاید . و : اما شناختن ... نتوان یافت . ۸، ۸ - فقط در نسخه (و) آمده است [از اینجا قریب سه ورق از نسخه (و) افتاده است که از روی نسخه (س) استنساخ و ضمیمه و مقابله شد] ۹ - ك : هر که را دل او ۱۰ - ق ، ت : ندارد ۱۱ - ك ، ت : خویش ۱۲ - ق : می گوید قوله تعالی . ك : می فرماید که .

أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ . وَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ : إِذَا دَخَلَ النُّورُ الصَّدْرَ اذْشَرَحَ وَ انْفَسَحَ ؛ قِيلَ هَلْ لِيْذَلِكَ مِنْ عَلامَةٍ يُعْرِفُ بِهَا ؟ قَالَ : التَّجَافَى عَنْ دَارِ الْغُرُورِ ، وَ الْإِنَابَةَ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ ، وَ الْإِسْتِعْدَادَ لِلْمَوْتِ قَبْلَ النُّزُولِ . پارسى ۱ این آیت ۱ چنین باشد که حق ۲ سبحانه و تعالی ۲ می گوید ۳ : أَفَمَنْ ۴ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ ، گفت ۴ : هر که ۵ خدای عز و جل دل او را شرح کرد ۵ ، چنان که در باب ۶ سید ۷ علیه الصلوة و التحیة می فرماید ۷ : أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ؟ ای ۸ نه ما باز گشادیم دل ترا یا محمد ۸ ؟ اگر نه توجه دانستی که ایمان و توحید و کتاب و شریعت چه باشد . همچنین هر که را دل بالماس بی نیازی شرح کردند ، و از مایه ۹ لطفش غذا دادند، و از فضل ازلی پرورش یافت ۱۰ ، او ۱۱ بنور هدایت حق آراسته گشت ۱۲ . چون آن نور در دل بنده ای آید ۱۳ ، آن دل فراخ گردد، و شرح ۱۴ و بسط در او ۱۴ پیدا آید، که هر چه مخلوقات است در او ۱۵ ناچیز گردد ، و خداوند آن دل بدان نور ۱۶ شناسا گردد ۱۶ قیلَ هَلْ عَلامَةٌ لِيْذَلِكَ ؟ گفت : نشان آن کس آن بود که ، این سرای غرور را دشمن دارد ، و ناچیز و بی اصل انگارد ، و باز گردد بدان سرای شادی ۱۷ و

- ۱، ۱ - ت ، ك ، ق : خبر ۲، ۲ - ك : حق تعالی . ۳ - ك ، ت : می فرماید که . ۴، ۴ - ك ، ت ، ق : ندارد ۵، ۵ - ق : هر که رادل شرح کرد خدای عز و جل . ۶ - ق : ندارد ۷، ۷ - ق : رسید می گوید علیه السلام . ك ؛ سید عالم ص ع س می گوید . ۸، ۸ - ت : ای محمد دل ترا نه ما باز گشادیم . ۹ - ق : مائده ۱۰ - ك : یافت . س : یافته است . ۱۱ - ك : آن دل ۱۲ - ت ، ق ، ك : گشت . س : آراسته است . ۱۳ - ك ، ت : پیدا آید . ۱۴، ۱۴ - ك : بسط و شرحی در وی . ۱۵ - ك ، ت ، ق : در وی ۱۶، ۱۶ - ق : شناسا و عارف گردد . ك ، ت : شناسا گردد و عارف شود . ۱۷ - ك : ندارد

جاوید ، و پیش از آمدن مرگ ، او را ساخته باشد^۱ .

و هر که بخدای شناسا و عارف گشت ، آن او این باشد ، و این جز بفضل و کرم او نتوان یافت ، چنان که می گوید : ذَلِك فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ . و جای دیگر می فرماید : يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ . و جای دیگر می فرماید :^۲ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ ، وَ مَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ^۳ . و قال النبی صلی الله علیه : بُعِثْتُ دَاعِيًا وَمُعَلِّمًا وَ لَيْسَ إِلَيَّ مِنَ الْإِهْدَادِ شَيْءٌ ، وَ بُعِثَ إِبْلِيسُ دَاعِيًا وَ مُزِدِّنًا ، وَ لَيْسَ إِلَيْهِ مِنَ الضَّلَالَةِ شَيْءٌ ، بَلِ اللَّهُ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ . شناخت خدای عز و جل آن بود که از سر این هدایت برخیزد ، و این بتعلیم هیچ معلّم راست نیاید ، مگر بعون و هدایت^۳ خدای عز و جل^۴ . هر که (خدای عز و جل را) بتعلیم معلّم شناسد ، هرگز از ایمان وی ، بوی شناخت نیاید ، و ایمان بتقلید هرگز^۵ از شرک خالی نباشد ، زیرا که تا معلّم نگوید یا تعلیم نکند که چنین است یا چنان است ، این متعلّم نتواند گفتن که آری چنین است ، و هرچه گفت است از دیگری آن نشان است ، و هرچه نشان است شرک است نه توحید . اما روا باشد که کسی لفظ^۶ توحید و ایمان^۶ بر کسی نرم کند و او را بیاموزد ، و آن کس آن قول همچنان که از وی شنید می گوید ، هرگز^۷ او را از توحید هیچ^۸ خبر نباشد . و لفظ ایمان نیز همچون^۹ آموختن توحید است ؛ اما بحقیقت بیاید دانست که ایمان ، بی هدایت خدای تعالی بنده را ، همچون

۱- ك ، ت : بود . ۲، ۲- چنین آیه ای در قرآن مجید نیامده است ؛ البته همین معنی با الفاظ دیگر در سوره ۳۹ (آیه ۲۵) ، سوره ۷ (آیه ۱۸۶ ، ۱۷۸) ، سوره ۱۷ (آیه ۹۷) و چند جای دیگر دیده می شود ۳- ت ، ق : عنایت ۴، ۴- ك : حق تعالی . ت : حق سبحانه و تعالی ۵- ق : ندارد ۶، ۶- ك ، ت : توحید . ق : ایمان . ۷- ق : اما هرگز ۸- ق : ندارد ۹- ك : چون .

ایمان^۱ ملحدان است ، اما اگر هدایت باشد ، و تعلیم معلّم با آن^۲ راست افتد ، آموختن سود دارد ، نگر^۳ تا از سر پنداشت و ناشناخت در این سخن ننگری^۴ ، که این را شاخه های^۵ بسیار است ، اما خردمند^۶ و اهل معرفت را این مقدار بسنده^۷ است .

اما بدانکه در توحید و ایمان و معرفت سخنهای^۸ بسیار است ، اگر بشاخه های آن^۹ بیرون شویم ، آنرا منتهای^{۱۰} نباشد^{۱۱} . ایمان^{۱۲} اصلی و معرفت عطائی از خدای عزوجل می دان^{۱۳} ، اما مقدمات آن بیاید برزید^{۱۴} ، تا معرفت بتو روی نماید ، اگر هست و اگر نیست ، آنچه بر تو است باری بکرده^{۱۵} باشی .

و مقدمات معرفت بدان که چیست : متابعت عقل و نظر است بدلالات هدایت بمعرفت ؛ پس^{۱۵} آنکه چون این نظر صحیح افتاد ، تو بر سر کوی

۱- ك : ندارد . ۲- ت ، ق : بازان . ك : نیز بآن . ۳- ق : نگر تا .

ت ، ك ، س : نگر . ۴- ت ، ق ، ك : ننگری . س : ننگرید . ۵-

ك ، ق : شرح و شاخه ها . س ، ت : شاخها . ۶- ت ، ك ، ق : خردمند را .

۷- ت : پسند . ۸- ت ، ق ، ك : سخن . ۹- ت : او . ۱۰- ق :

نهایت . ۱۱- در نسخه های ق ، س ، ك : این مطلب و اما در اصل بیاید

دانست که شناخت حق سبحانه و تعالی بنور هدایت است ، و آن هدایت بکسب بنده

نیست ، بلکه بشرح دل است و عطای خدای عزوجل ، و هرگز بنده بشکر آن نرسد ،

که در صفحات قبل و در جای خود از روی نسخه (و) نقل و نوشته شده بود ، در اینجا

آمده است . ۱۲، ۱۲- در «ق» افتادگی دارد : ایمان اصلی و معرفت خدای

تعالی است . س : ایمان اصلی و معرفت عطای خدای عزوجل می دان . ك : ایمان

اصلی و معرفت عطائی از خدای میدان . ۱۳- ق ، ك : ورزید . ت : حذف

شده . س : برزید (و در جاهای دیگر نسخه اساس «و» برزید) . ۱۴- ت ،

ك ، ق : باری بکرده باشی . س : بکرده باشی ۱۵- ت ، ك : ندارد

معرفت آمدی ، اگر اینجا ^۱ بتعلیم معلّم حاجت افتد که ترا بگوید که لفظ ایمان چون تکرار می باید ^۲ کرد ، و لفظ توحید چون می ^۳ باید گفت ، و ترتیب آن چون است ، روا باشد که این را و مانند این را بتعلیم حاجت افتد ^۴ و بی تعلیم نیز روا باشد . و رسول صلی الله علیه می گوید : **بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ : شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ ، وَ إِيْتَاءِ الزَّكَاةِ ، وَ صَوْمِ رَمَضَانَ ، وَ حَجِّ الْبَيْتِ ؛** و این هر پنج را بتعلیم حاجت است . اما خدای شناختن از این دور است و این با شناخت هیچ مناسبت ^۵ ندارد ، و نه ^۶ این چیزهای دیگر که گفته آمده است ؛ خدای ^۷ را جز بهدایت خدای ^۸ نتوان شناخت ، و توحید گفتن ، از توحید دانستن ، جدا است ، و ایمان گفتن ، از ایمان دانستن جدا است ، و پس از شناخت ایزد سبحانه و تعالی ، اصل ^۹ همه کارها توحید است ^۹ ، و ایمان باخلاص و اعتقاد درست ^{۱۰} ؛ زیرا که اگر کسی چندسال ^{۱۱} عبادت کند که ، توحید نه راست ^{۱۲} گوید ، و ایمان نه باخلاص دارد ، در ^{۱۳} اعتقاد درست نباشد ^{۱۳} ، و همه روزگار وی ضایع باشد .

چنانکه شنیدی که شناخت چیست ، توحید و ایمان نیز بشنو تا بدانی : **أَمَّا ^{۱۴} بدانکه اصل توحید و ایمان آن است که ، اقرار دهی خدای عز و جل هست بی چون و بی چگونه ، که هیچ چیز بدو نماند ،**

۱- ك : ترا به تعلیم . ۲- ك : ندارد . ۳- ك : ندارد . ۴- ق : باشد .

۵- ق : مناسبتی . ۶- ت ، ق ، ك : ندارد . ۷- ك : خدای تعالی را .

۸- ك : ندارد . ۹، ۹- ك : با توحید پاك است . ۱۰- ق : درست است .

۱۱- ت ، ك : سالها . ۱۲- ت ، ق ، ك : پاك . ۱۳، ۱۳- ت ، ك : و اعتقاد

نه درست و راست باشد . ۱۴- از این جا بیعد نسخه اساس نسخه (و)

است تا آخر کتاب .

و او بهیچ ^۱ چیز نماند ، همیشه بود و همیشه باشد ، از همه چیزها بی نیاز ، و همه چیزها باو نیازمند : توانای بر کمال ، پادشاه بی زوال ، قدّوس بی عیب و بی مثال ، واحد بی شریک و بی انباز ، غنی بی معین و بی ^۲ نیاز، جبار ^۳ بی قهر و بی نقصان، قهار بی عجز و بی اعوان، زنده بی کالبد و بی جان ، صانع بی اعضا و بی ارکان ، خالق بی آلت و بی فکرت ، رازق بی بخل و بی ریت ^۴ ، سلطان بی ^۵ ندیم و بی وزیر ^۵ ، ملک بی مونس و بی ^۶ مشیر ^۶ ، کریم بی طبع و بی سجّیت ^۸ ، رحیم بی دل و بی رقت ، صمد بی نقص و بی آفت ، احد ^۹ بی تألیف و بی تجزیت ^{۱۰} ؛ همه خلق را ^{۱۱} باو آرام و باو نیاز ^{۱۱} ، و او از همه بی نیاز ، هر چه در فهم ^{۱۲} آید که پادشاه ما ^{۱۳} چنان است ، نه چنان است ، بلکه آفریدگار آن است همه وصف و صافان ، و همه مدح مدّاحان ، و همه توحید موحدان ، در ^{۱۴} کمال صفات جلال او ^{۱۴} ناچیز نماید ؛ گفتنی ^{۱۵} وی ^{۱۶} را از گفتن ^{۱۷} باز ندارد ، و شنیدنی وی ^{۱۸} را از شنیدن ^{۱۹} باز ندارد ، و ^{۲۰} دیدنی وی را از دیدن باز ندارد ^{۲۰} .

- ۱- س : ندارد ۲- ت : ندارد ۳- از این کلمه (جبار) تا (احد بی تألیف) همه جا در نسخه (ق) به جای کسره اضافه (ی) آمده است : (جباری احدی) ۴- ت : بی ریب . ك : بی دنیّت . س : بی رتبت . نسخه اساس : بی ریت (نظر استاد فروزانفر بر این است که این کلمه ظاهراً باید ضنت باشد) ۵، ۵- ت : بی وزیر و بی ندیم ۶- ق : ندارد ۷- ت : ندارد ۸- ت : افتاده ۹- س : واحد ۱۰- در (س) بدون نقطه . ت ، ق : ك ؛ بی تجربت . ۱۱، ۱۱- س : بدون نیاز و آرام . ك ، ت ، ق : بدون نیاز و بدو آرام ۱۲- ت ، ك ، ق ، س : در فهم تو ۱۳- س ، و : تو . ك : که حق چنان است . ۱۴، ۱۴- ق : در کمال صفات او . س : در کمال جلال او . ك : در کمال و صفات جلال او . ۱۵- و : گفتن . س ، ق ، ك : گفتنی ۱۶- ق : او را ۱۷- و ، ت ، ق ، ك : گفتنی ۱۸- ك ، ق : ندارد . س : او را ۱۹- در همه نسخه ها (شنیدنی) ۲۰، ۲۰- فقط در نسخه (ق) دارد

خلق را بیافرید نه از بهر آن را که وی را بخلق حاجت است ، ولیکن از بهر ^۱ اظهار قدرت را ؛ و همه را روزی می‌دهد ، نه از بهر ^۲ عبادت ایشان را ، بلکه از برای اظهار لطف و قدرت را . در همه اسماء و صفات خویش ، بی‌شبه ^۳ و بی‌مانند است ، *لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ* . دیگر همچنان که بخدایی او اقرار دادی ^۴ ، بجمله رسولان و پیغمبران او اقرار دهی ، که ایشان همه حق ^۵ بودند ^۵ : اول ایشان آدم بود صلوات الله علیه ، و آخر ایشان محمد مصطفی بود ، صلی الله علیه و سلم ، و او فاضلترین پیغمبران ^۶ بود ، و پیغمبری ^۷ بر او ^۸ مهر شد ؛ و ^۹ راستی او بدان دانستیم ^۹ ، که چنین کتابی چون قرآن بر خلق خواند ^{۱۰} ، و از دشمنان خویش درخواست ^{۱۱} که مانند این سورتی یا ده آیت بیارید ، که ^{۱۲} ایشان همه دشمن وی بودند ، و حریص بودند بر قهر کردن وی ، و خون و خواسته خویش ^{۱۳} بذل می کردند ^{۱۳} در عداوت وی ، اگر توانستندی ^{۱۴} مانند این قرآن بیاوردندی ، تا وی را قهر ^{۱۵} کردند ، چون نیاوردند و نتوانستند ، درست شد که این قرآن معجزه بود مصطفی را صلی الله علیه و سلم ، و وحی خدای بود عزوجل . و معلوم باشد که همه کتابهای خدای عزوجل حق ^{۱۶} است : چون قرآن و تورات ^{۱۷} و انجیل ^{۱۸} ، و زبور ^{۱۹} ، و دیگر صحف پیغمبران علیهم السلام ؛ زیرا که قرآن می ^{۲۰} گواهی دهد ^{۲۰} ، بر صدق این دیگر کتابها ، ^{۲۱} [چنان که گفت : وَمَصْدَقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ] ^{۲۱} ؛

- ۱- ق : از برای . ۲- ك ، ت ، ق : از برای . ۳- ق : بی مثل . ۴- ق : کردی .
 ۵، ۵- ت ، ق ، ك ، س : حق بودند و راستگوی . ۶- س : همه پیغامبران .
 ۷- س : پیغامبری . ۸- ك ، س : بدو . ت : باو . ۹، ۹- و : ما راستی
 دیگر پیغامبران به قول وی دانستیم . ۱۰- س : ندارد . ۱۱- ق :
 درخواست کرد . ۱۲- ت ، ك ، ق ، س : (و) بجای (که) . ۱۳، ۱۳- ك ،
 س ، ت : می بذل کردند . ۱۴- س ، ك : می توانستندی . ۱۵- ق : مقهور .
 ۱۶- س : حق بوده است . ۱۷- ق : توره موسی . ۱۸- ق : انجیل
 عیسی . ۱۹- ق : زبور داود . ۲۰- س ، ك ، ت : می گواهی دهد . و : گواهی
 می دهد . ۲۱- از نسخه های ت ، س ، ق ، ك بنسخه اساس افزوده شد .

و مانند این در قرآن بسیار است . و نیز درست شده باشد که فرشتگان خدای عز و جل حق باشند ، و ایشان بندگان و فرمانبران ^۱ وی اند ^۲ ، نه فرزندان و دختران وی ^۳ ، و نیز درست شده ^۴ باشد ^۵ که قیامت ، و ترازو ، و ثواب و عقاب ^۶ ، و قصاص میان ظالمان ^۷ و مظلومان ، همه حق است ، زیرا که قرآن مجید گواهی می دهد بر ^۸ صدق این همه ^۹ چنان ^{۱۰} که می فرماید ^{۱۱} : وَلَئِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ . این است شرایط ایمان که مجمل ^{۱۲} گفته آمد ، هر چند که این جمله را تفصیلات بسیار است ، و یاد کردن آن جمله در این کتاب ممکن نگردد که ^{۱۳} مطول گردد ^{۱۴} ؛ اَمَّا قَوْلُ بَنَدِهِ كَمَا بَيَّنَّا : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ، عبارت است از این جمله که یاد کرده آمد ، و هر که از ^{۱۵} این ، یکی را ^{۱۶} انکار کند ، قول : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ، را انکار کرده باشد ، و پای از حد مسلمانی بیرون نهاده ^{۱۷} ، تا دانسته باشی . و بالله التوفيق ^{۱۸} .

-
- ۱- ق : فرمان برداران . ۲ ، ۳- ك ، ق : فرزندان و دختران وی نه اند . ۳- ق : بوده . ۴- ك ، ت : است . ۵- س ، ت : عتاب . ۶- س : ظالم . ۷، ۸- ق : گواهی می دهد و تصدیق این می کند . ۸، ۹- س : چنان که در کتاب عزیز خود می گوید . ت ، ك : چنان که می گوید . ق : چنان که گفت . ۹- ك ، س ، ق : ندارد . ۱۰، ۱۱- ك ، ت ، ق : دراز شود . س : مطول گردد . ۱۱، ۱۲- ق : یکی را از این . ۱۲، ۱۳- س : نهاده باشد تا دانید و بالله التوفيق و العصمة . ك ، ت : نهاده باشد تا دانسته باشی . ق : نهاده باشد تا بدانید و الله الهادی .

باب دوم

اندر بیان کردن سنت و جماعت ، و طریق آن از هر نوع که هست بدان که سنت و جماعت را مسائل ^۱ بسیار است ، و دانستن آن فریضه است ، همچنانکه دانستن نماز ، و روزه ، ^۲ و حج ، و زکوة ^۳ ؛ بلکه اگر در ^۴ نماز و روزه ^۴ و فریضه های ^۵ دیگر ، خللی افتد که نه ^۶ عمداً بود ^۷ ، ^۸ معفو عنه باشد ^۸ اما اگر در سنت و جماعت خللی ^۹ افتد ، مرد مبتدع گردد ، و مبتدع را خدای عزوجل نیامرزد ، و عذاب بر مبتدع بحکم واجب باشد ، و از بدعت حذر باید کرد چندان که توانی ^{۱۰} ، و بسنت و جماعت رغبت باید نمود چندان که توانی ^{۱۱} . و از این اخبار اسناد بیفکنیم تا دراز نگردد ^{۱۱} ، و الله اعلم ^{۱۲} .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : رَحِمَ اللَّهُ خُلَفَائِي . قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَمَنْ خُلَفَاؤُكَ ؟ قَالَ الَّذِينَ يُحْمُونَ سُنَّتِي وَيُعَلِّمُونَ بِهَا عِبَادَ اللَّهِ ؛ صَدَقَ ^{۱۳} . پارسی خبر چنین باشد که ^{۱۴} رسول گفت علیه السلام ^{۱۴} : رحمت ^{۱۵} خدای ^{۱۶} بر خلیفتان من ^{۱۶} باد . گفتند یا رسول الله خلیفتان ^{۱۷} تو که اند؟ گفت : آن کسانی که زنده می دارند سنت مرا ، و در بندگان خدای عز و جل ^{۱۸}

۱- ت : شرایط و وسائل ۲، ۲- ق : ندارد ۳- ق : و اگر

۴، ۴- ق : ندارد ۵- ت : فرضها ۶- ت : به عمداً

۷- ق : باشد ۸، ۸- ق : مرد معفو عنه باشد ۹- ق : خلل

۱۰- ق : که بتوانی ۱۱، ۱۱- ق : در این باب اخبار بسیار است اسناد بیفکنیم تا مطول نگردد ۱۲- ق ، ت : ندارد ۱۳- ت ، ق : ندارد .

۱۴، ۱۴- ق : مهتر ص ع می گوید ، ت : رسول ع گفت ۱۵- ت : که رحمت .

۱۶، ۱۶- ت : بر یاران و خلیفگان من ۱۷- ت : یاران ۱۸- ت : تعالی

می آموزند .

قال^۱ النبی علیه السلام^۱ : یا ابا هريرة، علّم الناس سنّتی، یکنّ لک نوراً ساطعاً یومَ القیامة، یغبطک بهِ الاولون والآخرون. پارسى خبر چنین باشد که^۲ رسول علیه السلام گفت^۲ : یا ابا هريرة پیاموز مردمان را سنت من ، تا ترا باشد روز قیامت نوری رخشنده و تابنده ، چنانکه همه خلق اولین و آخرین بتو پژوهش^۳ برند و خواهند که چون تو بوند^۴.

و قال علیه السلام: أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ، حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَإِذَا قَالُوهَا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ. پارسى خبر چنین باشد که رسول علیه السلام گفت^۵ : فرمودند مرا که جهاد کن^۵ با مردمان ، تا آنگاه که بگویند : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ. چون این قول بگفتند خون و مال ایشان^۶ از من در بند آمد^۶ ، و حساب ایشان بر خدای است عزوجل، که ما اسرار بندگان ندانیم .

وقال علیه السلام : شَفَاعَتِي لِمَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصاً، يُصَدِّقُ لِسَانُهُ قَلْبَهُ، وَ قَلْبُهُ لِسَانَهُ. پارسى خبر چنین باشد که رسول^۷ صلی الله علیه و سلم گفت^۷ : شفاعت^۸ من مر آن کسان را است ، که شهادت بگویند باخلاص^۹ و زفان^{۱۰} ایشان^{۱۱} بادل راست باشد، و دل بازفان^{۱۱}.

۱، ۱- ت : رسول گفت ع. ۲، ۲- ت : ندارد ۳- این حدیث که گذشت

و ترجمه آن با توضیحی در باره کلمه «پژوهش» و وضع آن در نسخه بدلها قبلا در حاشیه ص ۴۴ آمده است ، بآنجا رجوع فرمایند . ۴- ق ، ت : بودندی

۵، ۵- ت : گفت که جهاد کن . ۶، ۶- ق : در نگاه داشت آمد از من .

ت ، ک ، س : در بند آمد از من . ۷، ۷- ق : رسول گفت ع

۸- ت : این کلمه در این نسخه غلط و به صورت (شاعت؟) نوشته شده

۹- ق ، س : باخلاص دل . ک ، و : باخلاص . ۱۰- ت ، ق ، ک : زبان . س ، و :

زفان . ۱۱، ۱۱- ت : بدل و دل بزبان راست باشد .

در باب^۱ سنت و جماعت اخبار بسیار است، و اگر بدان همه مشغول گردیم بتطویل انجامد^۱. هر که بخدای و رسول ایمان دارد، این قدر که یاد کردیم تمام است مرد مؤمن سنی را، و اگر او^۲ بدین ایمان ندارد، او را با سنت و جماعت چه کار است^۲؟

بدان^۳ که مسائل سنت و جماعت بسیار است^۳، اما اساس وقاعدۀ آن با^۴ ده مسئله گردد^۴، و از این ده مسئله چاره نیست، و لابد بیاید دانست؛ چنان^۵ که خبر بدان ناطق است^۵ : قال ابو الحسن بن علی بن محمد التمیمی، قال حدثنا ابراهیم بن یوسف البلخی عن عبد المجید، عن عبد العزیز، عن ابیه، عن نافع، عن ابن عمر، قال رسول الله صلی الله علیه و سلم : مَنْ كَانَ عَلَى السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ، كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ، ثَوَابَ أَلْفِ نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، وَبَنَى اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ مَدِينَةً فِي الْجَنَّةِ، وَكَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ قَدَمٍ يَرْفَعُهَا^۷ عَشْرَ حَسَنَاتٍ، وَمَنْ صَلَّى فِي الْجَمَاعَةِ، كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ رَكْعَةٍ أَجْرَ شَهِيدٍ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَهَلْ يَعْلَمُ الرَّجُلُ أَنَّهُ عَلَى السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ؟ قَالَ: إِذَا عَرَفَ مِنْ نَفْسِهِ عَشْرَ خِصَالٍ، أَوَّلُهُ: لَا يَتْرُكُ الْجَمَاعَةَ، وَلَا يَسُبُّ أَصْحَابِي، وَلَا يَخْرُجُ عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ بِالسَّيْفِ، وَلَا يَكْذِبُ بِالْقَدَرِ، وَلَا يَشْكُ فِي الْإِيمَانِ، وَلَا يُمَارِي فِي دِينِ اللَّهِ، وَلَا يَدَعُ الصَّلَاةَ عَلَى مَنْ مَاتَ مِنْ أَهْلِ الْقَبِيلَةِ، وَلَا يَكْفُرُ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ التَّوْحِيدِ بِالذَّنْبِ، وَإِنْ عَمِلُوا بِالْكَبَائِرِ، وَلَا يَتْرُكُ الْمَسْحَ عَلَيَّ - الْخَفَيْنِ فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ، وَلَا يَتْرُكُ الْجَمَاعَةَ خَلْفَ كُلِّ إِمَامٍ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ. فَمَنْ تَرَكَ مِنْ هَذِهِ الْخِصَالِ، خَصْلَةً وَاحِدَةً، فَقَدْ تَرَكَ السُّنَّةَ وَالْجَمَاعَةَ.

- ۱۱۱ - س : از این اخبار بسیار است در باب سنت و جماعت اگر بدان مشغول شویم دراز گردد . ۲، ۲ - ت : عبارت در این نسخه مشوش است .
 ک ، ق ، س : ... ویرا با سنت و جماعت چه کار است ، و ایمان از سر باید گرفت .
 ۳، ۳ - در نسخه (و) حذف شده . ۴، ۴ - و : برده مسئله گردد . ق : بده مسئله باز گردد .
 ۵، ۵ - ق : ندارد ۶ - ق : صلی الله علیه
 ۷ - ق : یرفعها ویضعها ۸ - ق : کتب الله له .

پارسی خیر چنین باشد از ۱ روایت راویان معتبر ۱ که رسول گفت ۲
صلی الله علیه و سلم ۲ : هر که ۳ باشد بر سنت و جماعت ۲ ، بنویسد ۴ خدای
تعالی او را ۴ بهر روزی ، ثواب هزار پیغمبر از پیغمبران خویش ، و بنا
کند او را حق تعالی بهر روزی ، شارستانی ۵ در بهشت ، و بنویسد او را ،
بهر قدمی که بردارد و بنهد ، ده نیکی ؛ و هر که نماز کند در جماعت مسلمانان ،
بهر رکعتی بنویسد او را ثواب شهیدی .

گفتند یا رسول الله ، مردکی بداند ۶ که او ۷ بر سنت و جماعت است ؟
گفت : چون ۸ از تن خویش این ده خصلت بیابد ، اوسنی ۹ و جمعی است :
اول آنکه : دست از ۱۰ جماعت باز ندارد ۱۰ . دوم : اصحاب مرا بد نگوید .
سوم : بر اهل قبله بشمشیر بیرون نیاید . چهارم : قضا و قدر را بد روغ ندارد .
پنجم : در ایمان خود ۱۱ بشك نباشد . ششم : در دین حق سستیهندگی ۱۲ نکند .
هفتم : هر که از اهل قبله بمیرد ، بر وی ۱۳ نماز روا دارد ۱۳ . هشتم : هیچکس
را از اهل توحید و ایمان بگناه کافر نخواند اگر چه آن ۱۴ گناه کبیره باشد .
نهم : از ۱۵ مسح کشیدن بر موزه ۱۶ دست باز ندارد ۱۶ در سفر و حضر . دهم :
نماز از پس ۱۷ همه مسلمانان روا دارد از نیک و بد .

و هر که از این خصلتها که یاد کردیم دست باز دارد ، دست از سنت

-
- ۱ ، ۱ - س : ندارد . ق : ... معتبر معتمد . ۲ ، ۲ - ت : رسول ع گفت .
۳ ، ۳ - ت ، ق ، س ، ك : هر که بر سنت و جماعت باشد ۴ ، ۴ - ت : بنویسد او
را خدای تعالی . ق : او را بنویسد خدای تعالی . ۵ - ت : شارستانی . س : شارستان
۶ - ق : داند ۷ - ت : ندارد ۸ - ت : ندارد ۹ - ت : ندارد
۱۰ - ت : دست از سنت و جماعت بندارد . ق : دست از جماعت بندارد .
۱۱ - ق : خویش . ۱۲ - ت : افتاده است . ۱۳ ، ۱۳ - ت : نماز بروی روا دارد .
۱۴ - ت ، ق : (آن) ندارد ۱۵ - ت ، ق : (از) ندارد . ۱۶ ، ۱۶ - ت : روا دارد .
۱۷ - ت ، س ، ك : از پی . ق ، و : از پس

و^۱ جماعت باز داشته باشد . این^۲ ده خصلت که بنیاد سنت و جماعت بر آن است ، این است بقول این راویان^۳ معتمد از قول رسول علیه السلام قولاً^۴ و فعلاً^۵ .

دیگر آنچه ائمه دین و اهل سنت و جماعت بر آنند و پسندیده‌اند و از سلف^۶ اسلام بما رسیده است ، این ده قاعده است که یاد کنیم ، و هیچ کس را از اهل سنت و جماعت با تو در این خلاف نباشد:

قاعده اول آن است که ، اقرار دهی که ، هر که از بندگان خدای عزوجل ، از مرد و زن ، و^۷ نیک و بد ، از^۸ آزاد و بنده ، که بگفت لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ، او^۹ مؤمن است ، شاید که زن مؤمنه بدو دهی ، و^{۱۰} از وی زن خواهی^{۱۱} ، و او^{۱۲} میراث مؤمنان یابد ، و مؤمنان از وی میراث یابند، و احکام مؤمنان بر وی برانند، و بر جنازه وی نماز کنند و وی را بگورستان^{۱۳} مؤمنان دفن کنند ، اگر^{۱۴} این قول از دل گفته باشد ، و بر این^{۱۵} با خدای رسد ، جای وی بهشت بود^{۱۶} ؛ و اگر^{۱۷} از دل نگفته باشد^{۱۸} منافق باشد، بظاهر احکام مؤمنان بر وی می‌رانند برای قول شهادت را ؛ اما اگر بر آن نفاق با خدای^{۱۹} رسد ، جای وی در که اسفل باشد . چنان که حق^{۲۰} تعالی می‌فرماید : إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ .

ما را دستوری نیست که از هر که این قول بشنویم، ما وی را بتهمتی

-
- ۱ - ت : (و) ندارد ۲، ۲ - ت : این ده خصلت است که بنیاد سنت و جماعت است بقول راویان ۳ - ق : (قولاً و فعلاً) ندارد . ۴ - ت ، ق ، ك ، س : سلف . در نسخه اساس : «خلف» . ۵ - ق : از ۶ - ق : ندارد ۷ - ت : ندارد ۸، ۸ - ت : و زن خواهی از وی ۹ - ت ، ق : (او) ندارد ۱۰ - ت ، ك ، س : در گورستان . ق ، و : بگورستان . ۱۱ - ق : و اگر ۱۲ - ت : و بدین ۱۳ - ت : باشد ۱۴، ۱۴ - س : و اگر نه اذ دل گفته باشد ۱۵ - ق : خدای عزوجل . ۱۶ - ق : حق سبحانه و تعالی .

یا بتعصبی ^۱ نامؤمن خوانیم . چنان که حق ^۲ عزوجل می فرماید : وَلَاتَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا .

چنان باید که جمله گویندگان لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ را مؤمن گویی ، و مؤمن خوانی ، و مؤمن دانی ، و بگناه کبیره رقم کفر و نفاق بر ایشان نکشی ^۳ ، و شك در ایمان خویش ، و آن ^۴ ایشان نیاری ؛ زیرا که حق ^۵ تعالی گناهکاران ^۶ رامؤمن خواند ^۷ ، چنانکه گفت ^۸ : وَتَوَبُّوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ .

و معلوم است که عاصی را بتوبه فرمایند ، و شاید قول خدای ^۹ را عزوجل ^۹ خلاف کردن ، و در آن شك آوردن ^{۱۰} ، و شاید قول مؤمنان را ^{۱۱} و گواهی ایشان را ^{۱۲} رد کردن ، و ایشان را دروغ زن داشتن ؛ زیرا که هر مؤمنی که ^{۱۳} او از قول گبری ، یا جهودی ^{۱۳} ، یا ترسائی ، یا مشرکی ، این ^{۱۴} قول شهادت بشنود ، و گواهی دهد بر آن ^{۱۵} که این قول از وی در وجود آمد ، جمله ائمه اسلام ^{۱۶} فتوی دهند ، و قضات اسلام حکم کنند بر اسلام او ، پس بهیچ حال نباید گوینده این قول را نامؤمن خواندن . کما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ ، حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ، فَإِذَا قَالُوهَا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَ أَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَ حِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ .

قاعده دوم آن است که همه چیزها را جمع داری در قضا و مشیت

-
- ۱- ك ، ت ، ق ، س : بتعصبی . و : بمعصیتی . ۲- ق ، ت : خدای عزوجل
 ۳- ت ، ق ، س ، ك : نکشی . و : نکشتی ۴- ت ، ق : (آن) ندارد
 ۵- ت : خدای تعالی ۶- ف : گناهکار را ۷- ق : خوانده . ت : گفته
 ۸- س : فرمود ۹، ۹- ت : عزوجل را ۱۰- ت : شك در آوردن
 ۱۱- ت ، ق : (را) ندارد ۱۲- ت ، ق : (را) ندارد ۱۳، ۱۳- ق : که از
 گبری یا جهودی . ۱۴- ك : که این ۱۵- ق : ندارد ۱۶- ق ، ت :
 ندارد .

ایزد سبحانه ^۱ و تعالی : هم خیر و ^۲ هم شر، و هم نفع و هم ضرر ^۳ . آنچه خیر است بامر و رضا و محبت او است ، بدان ثواب دهد ؛ و آنچه شر است بنهی او است ، بدان عقاب کند ، برضا ^۴ و محبت او نیست تا سفه لازم نیاید ، اما جمله بقضا و مشیت او است تا قهر و عجز لازم نیاید ^۵ .

قاعدۀ سوم آن است که جمله یاران رسول را ^۵ جمع داری در دوستی ، و نیک ^۶ خواستن ، و نیک گفتن و هیچ کس را از ایشان بقلیل و کثیر بد نگوئی و بد نه اندیشی ^۷ ، و روا نداری که کسی دیگر بد ^۸ گوید . چنان که حق تعالی گفت ^۹ : وَ الَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ . خداوند تعالی ما را بستود که ما ایشان را بد نگوئیم ، و بدیشان دعا و ثنا گوئیم ؛ پس شاید ایشان را بد گفتن . و از جمله ایشان ابوبکر صدیق را فاضلتر گوئی ، پس عمر را ، پس عثمان را ، پس علی را رضوان الله علیهم اجمعین زیرا که ^{۱۰} ایشان ^{۱۱} نشستند بمقام رسول علیه السلام باتفاق جمله یاران ^{۱۲} ، و ایشان نصرت کردند مر دین را و شریعت را ، و ایشان بگسترانیدند بساط اسلام را در آفاق جهان ، بتوفیق

۱- ت : ندارد ۲- ت ، ق : (و) ندارد ۳- ت : ضرر

۴، ۵- ك ، و : اما جمله بمشیت اوست تا قهر و عجز لازم نیاید و آنچه شر است بقضای وی است برضای وی نیست تا سفه لازم نیاید . ق : عبارت مقدم و مؤخر نوشته شده . س :

موافق با متن . ۵- ت ، ق : رسول را علیه السلام ۶- س : نیکو خواستن

۷- ق : بدندانیش . ك ، و : بد نیندیشی . س : بد نه اندیشی . ۸- س ، ت ،

ق ، ك : ندارد ۹- ت : گفته . ۱۰- ق : زیرا که .

۱۱، ۱۲- ق ، ك : نشستن ایشان بمقام رسول صلی الله علیه وسلم باتفاق جمله یاران بود

س ، و : زیرا که ایشان نشستند بمقام رسول علیه السلام باتفاق جمله یاران .

حق^۱ سبحانه و تعالی^۱ . چنان^۲ که در کتاب عزیز خود می گوید ابوبکر
 را^۲ : **الَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْهُمَا
 فِي الْغَارِ . وَعَمَرَ رَا كَفَتْ : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ .
 وَعُثْمَانَ رَا كَفَتْ : آمَنَ هُوَ قَاتِلُ آثَاءِ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا . وَعَلَى رَا كَفَتْ : إِنَّمَا
 وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا . وَجَمَلُهُ يَارَان رَا كَفَتْ : وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ
 أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ .** و جای دیگر گفت : **وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ
 وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ .** پس هم
 بر این جمله اعتقاد باید داشت تا موافق قرآن باشی ، و^۳ بر سنت و جماعت
 باشی^۳ ، و^۴ مسح کشیدن بر موزه^۴ روا داری مقیم را يك شباروز^۵ ، و
 مسافر را سه شباروز^۶ ، از وقت^۷ حدث تا وقت حدث .

قاعده چهارم آن است که همه جماعتها و جمعههای مسلمانان را
 حق گویی و حق دانی ، و از پس^۷ همه مسلمانان نماز روا داری ، چنان
 که رسول^۸ گفت علیه السلام^۸ : **صَلُّوا خَلْفَ كُلِّ إِمَامٍ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ ، لَكُمْ
 صَلَوَاتُكُمْ وَعَلَيْهِمْ إِثْمُهُمْ .** و هر که خلاف این گوید از سنت و جماعت دور
 باشد و افتراق آورده باشد در میان امت محمد رسول^۹ الله و^{۱۰} رخنه افکنده بود^{۱۰}

۱، ۱- س : بتوفیق خدای . ك : بتوفیق حق سبحانه ۲، ۲- س : در حق
 ابابکر می فرماید . ۳، ۳- ق : و سنی و جمعی باشی ۴، ۴- ق : مسح کشیدن
 موزه را . ۵، ۶- س ، ق : شباروز ك ، و : شبانروز ۷- ت ، ك ، س :
 از پی . ق ، و : از پس ۸، ۸- ت : رسول علیه السلام گفت . ۹- ت ، ق :
 ندارد ۱۰، ۱۰- ت ، ك : رخنه افکنده باشد . و ، ق : و . . . باشد . س : و جدائی
 افکندن آورده باشد .

درباره اسلام و سنت و جماعت، و از آن قوم باشد که رسول^۱ گفت علیه السلام^۱ :
 مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ قَدَرٌ^۲ شَبِيرٍ فَقَدْ خَلَعَ^۳ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ. و نیز گفت:
 يَدُلُّهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ یعنی دست^۴ خدای عز و جل بر اهل سنت و
 جماعت^۵ است.

قاعده پنجم آن است که همه صفات ستوده ملك^۶ سبحانه و تعالی جمع
 داری باعتقاد^۷ درست، چون علم و قدرت و سمع و بصر و حیات و علو^۸ و
 رفعت و عظمت و کبریا و امثال این، چنان که حق^۹ تعالی می گوید :
 وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى مفسر گوید یعنی : الصِّفَاتُ الْعُلَى. و بیاید دانست که چون
 علم نباشد، عالم نباشد، و چون قدرت نباشد، قادر^{۱۰} نباشد، و^{۱۱} در
 جمله صفات^{۱۱} همچنین است آنگاه^{۱۲} صانع را شاید^{۱۳}.

قاعده ششم آن است که اقرار دهی که حق^{۱۴} را سبحانه و تعالی^{۱۴} بتوان
 دید، و اهل بهشت خدای^{۱۵} را ببینند بچشم سر، بی چون و بی چگونه، و
 وی را صورت و هیئت و لون و کیفیت نباشد، اما ببینند بی چون و بی چگونه،
 همچنان که امروز می دانند بی چون و بی چگونه، لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ
 الْبَصِيرُ اما ببینند^{۱۶}، چنان که حق سبحانه و تعالی خبر داد^{۱۷} : وَجُوهٌ [يَوْمَئِذٍ]^{۱۸}
 مُنَاصِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا مُنَاصِرَةٌ.

قاعده هفتم آن است که اقرار دهی که بندگان خدای را استطاعت است،
 توانند که فعل کنند و توانند که نکنند و لزوم امر مقید است بشرط وجود استطاعت،

۱، ۱- ت : رسول علیه السلام گفت . ۲- ق : قدر . س ، ك : قید
 ۳- ت ، ق : خلع الله ۴- ت ، س : داشت ۵- ت : ندارد ۶- ت ،
 ق : ملك را . ۷- ق : باعتقادی ۸- ق : علم ۹- ق : خدای
 ۱۰- ت : و قادر ۱۱، ۱۱- ت : و در جمله اسماء و صفات ۱۲- ت ، ق ،
 س : آنکه ۱۳- ق : شاید ۱۴، ۱۴- ت ، ق : صانع را
 ۱۵- ت ، ق : خدای را عز و جل . ۱۶- ت ، و : ببیند ۱۷- ت ، ق :
 ۱۸- داده ۱۸- از نسخه اساس حذف شده بود .

زیرا که تکلیف مالا یطاق روا نباشد چنان که حق تعالی فرمود: **لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا**، مفسر گوید: یعنی ^۱ طاقتها. و در ^۲ فرمان خدای تعالی ^۳ و ^۴ در دین او ^۵ ستهندگی ^۶ نکنی بعد از آن که ^۷ حق ترا معلوم شده باشد، که همه خللها ^۸ از این است.

قاعده هشتم آن است که اقرار دهی که همه کتابهای خدای عز و جل حق است چون قرآن، و تورات، و انجیل، و زبور، و صحف ابراهیم، همه کلام خدای ^۹ است عز و جل ^{۱۰}؛ بگفت نیافرید، سخن وی است و سخن وی از وی جدا نیست، و مخلوق نیست، و محدث نیست، بگفت بقدرت نه بآلت و جارحت: و گفتنی وی را از گفتن باز ندارد، چنان که شنیدنی از شنیدن باز ندارد و دیدنی از دیدن باز ندارد. اما خدای را عز و جل کلام ثابت است، چنان که گفت: **يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ**. و نیز گفت: **فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ**. و نیز گفت: **وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا**.

قاعده نهم آن است که اقرار دهی که آمرزش گناه کبیره از خدای عز و جل بی ^{۱۱} توبه روا باشد مؤمنان را و سنیان را چون خواهد. و هر گناه کاری از مؤمنان که با خدای رسد ^{۱۲} و توبه نکرده باشد، کار وی در مشیت حق تعالی باشد، اگر خواهد وی را ^{۱۳} بیامرزد بفضل و کرم خود، و اگر خواهد وی را ^{۱۴} بشفیعی بخشد، و اگر خواهد بمقدار ^{۱۵} گناه وی را عذاب کند، پس با ^{۱۶} بهشت آرد، چنان که گفت: **إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ** و روا نباشد که حق تعالی مؤمنان را عذاب جاوید

-
- ۱- ق: ندارد ۲- ت: ندارد ۳- ت، ق: خدای عز و جل
 ۴، ۴- ق: ندارد ۵- س: ستهندگی ۶، ۶- ت، ق: از بعد آن که
 ۷- ت: نامفهوم است ۸، ۸- ت: خدا است ۹- ت: (بی) ندارد
 ۱۰- ق: برسد ۱۱- ت: ندارد ۱۲- ت: ندارد ۱۳، ۱۳- ق:
 وی را بمقدار گناه ۱۴- ق: به

کند . و هر مؤمن که از ^۱ دنیا برفت ، و وی را در خاک نهادند ، وی را ^۲ سؤال کنند ؛ اگر جواب بصواب دهد، گور ^۳ وی را مرغزاری گردانند ^۴ از مرغزارهای بهشت ، و اگر جواب نه بصواب دهد ، روا باشد که وی را عذاب کنند بمقدار گناه وی ^۴ . و ^۵ نیز اقرار دهی که : حساب ، و ترازو ، و نامه خواندن ، و صراط ، و بهشت و دوزخ ، همه ^۶ هست و حق است ^۷ . چنان که در قرآن و اخبار آمده است .

قاعده دهم آن است که متشابهات ^۷ که در ^۸ قرآن و اخبار رسول علیه السلام است ^۸ بدان اقرار دهی که چنان است و حق است ؛ و هر چه از آن محتمل تأویل و تفسیر است ، و مفسران آن را تأویل و تفسیر کرده اند ، و ^۹ علمای حق آن را بیان فرموده اند ^۹ و معنی آن گفته اند ، از قول ایشان در نگذری ، و بر آن نیفزایی . و هر چه آن را فرو گذاشته اند ، در آن هیچ سخن نگوئی بعقل و فهم خویش ، تا ^{۱۰} در تشبیه و تعطیل نیفتی . در جمله اقرار دهی که همه قول خدای است عزوجل ^{۱۱} ، و حق است و چنان است که او گفت . نه بظاهر و نه بیاطن يك حرف را منکر نباشی ، زیرا که يك حرف را منکر شدن ، انکار است از جمله . و هر چند که ^{۱۲} در آیات ^{۱۳} متشابه کم ^{۱۴} آویزی ترا بهتر باشد ^{۱۵} ، زیرا که حق سبحانه ^{۱۶} و تعالی می گوید : فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا . خدای

- ۱- و : (از) ندارد ۲- ت : و وی را . ق : از وی ۳، ۳- ت : گور وی
بر وی مرغزار گردانند ۴- ت ، ق : ندارد ۵- قبل از این جمله در نسخه
(ق) چنین است : و باز ببهشت رسانند . ۶، ۶- ت ، ق : حق است بیشك
۷- ت ، ق : متشابهاتی ۸، ۸- ت : که در قرآن و در اخبار رسول آمده است .
ق : که در قرآن است و اخبار رسول ع . ۹، ۹- و : فاقد است اما در چهار نسخه
دیگر آمده است ۱۰- و : ندارد ۱۱- ت : ندارد ۱۲- ق : ندارد
۱۳- و : آیت ۱۴- ك ، س ، ق ، ت : کم . و : کم تر ۱۵- ق : بود
۱۶- و : ندارد

عزوجلّ نشان راسخان علم آن نهاد^۱، که ایشان بمتشابهات^۲ اقرار دهند و تأویل و تفسیر آن نجویند^۳، و راه سلامت این است. زیرا که نادانی با^۴ خود حواله کنی به از آن که در^۵ تشبیه کوبی^۵، و درفتنه افتی. و اگر کسی گوید که چه گوئی در این آیتها که حق تعالی می گوید: خَلَقْتُ بَيْدِي. و جای دیگر: وَجَاءَ رَبُّكَ وَالرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى. وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبَحُ بِحَمْدِهِ. وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا، و در اخباری^۶ که مانند این است؟ گوئیم: چنان است که خدای^۸ گفت عزوجلّ، و رسول گفت علیه السلام^۸، و عبدالله عباس گفت^۹: اگر گوید که^{۱۰} تشبیه می گوئی^{۱۰}، گوئیم من^{۱۱} بد آنچه خدای گفت، و بد آنچه^{۱۲} رسول او^{۱۳} گفت اقرار داده ام^{۱۴} که چنان است که ایشان گفته اند، تشبیه نباشد. اما اگر تو می گوئی نه چنین است، تشبیه تو می گوئی نه من، من از تشبیهات بیزارم. من^{۱۵} بآنچه خدای گفت^{۱۶}، و رسول او^{۱۷} گفت، اقرار دارم^{۱۸}، و بر آن نه افزایم^{۱۹} و نه کاهم^{۲۰}؛ از تشبیه رستم. اما اگر^{۲۱} تو می گوئی نه چنین است - و شاید^{۲۲} که چنین گوئی - در تشبیه تو آویخته ای و در تأویل^{۲۳} تو می جهی^{۲۴} نه من، و^{۲۵} بقول خدای و رسول اقرار نمیدهی، تشبیه تو می کنی نه من^{۲۵}، از اقرار تشبیه نیاید. اقرار بقول خدای و رسول ایمان است، و انکار از^{۲۶} آن کفر است، چون من بسر^{۲۷} اقرار باشم

۱- ق: نهاده ۲- ق، س: متشابهات قرآن. ۳- ق: ۳، ۳- ق: و تأویل بقرآن

نجویند. س: و تأویل و تفسیر نجویند. ۴- ت، ک: به. ۵- ق: ۵، ۵- ق: دری

تشبیه بکوبی. س، ک، و: در تشبیه کوبی ۶- ت، ق: ندارد

۷- ت، ق: اخبار ۸- ت: خدای عزوجلّ گفت و رسول علیه السلام گفت، ک:

خدای گفت عزوجلّ و رسول گفت ص ع س. ۹- ق: عبدالله بن عباس گفت

رضی الله عنه ۱۰- ت: که می تشبیه گوئی. ق: که تو همی تشبیه گوئی

۱۱- ت: ندارد ۱۲- ت: ندارد ۱۳- ق: ندارد ۱۴- ت، ق:

دادم ۱۵- ق: ندارد ۱۶- ت: گفته ۱۷- ت: آن

۱۸- ق: دارم. ۱۹- ک، و: نیفزایم. ق، س: نه افزایم. ۲۰- ت،

ک: ندارد. ۲۱- ق، ت: ندارد ۲۲- ت: و شاید ۲۳- ت، ق:

و تأویل ۲۴- ت، ق: می نهی. ک: تأویل تو می کنی ۲۵- ق:

ندارد ۲۶- ق: (از) ندارد ۲۷- ت، ک، ق، س: برسر

و تو بسر^۱ تأویل و تشبیه ، ترا بر من چه شناعت رسد . و هر که عاقل و
 خردمند باشد ، داند که راه راست و اعتقاد پاک ، راه^۲ رسول علیه السلام^۳ و
 آن^۳ یاران او رضوان الله علیهم اجمعین است ، و آن این است که گفته آمد .
 و^۴ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ وَالْعِصْمَةُ^۴ .

۱- ق ، ت ، ک ، س : برسر
 ۲- ت : راه رسول علیه السلام است . ق ، ک : راه
 ۳- ق : از .
 ۴- ۴ ، ۴- ت : وباللّٰه التوفیق . ق : وباللّٰه العون و
 العصمة والتوفیق .

$$\sqrt{51} \approx 7.14$$
[illegible]

باب سوم

اندر بیان کردن توبه، و طریق تائبان، و روش نشست و خاست
با ایشان

شیخ الاسلام^۱، قدوة الابدال، مقبول الطوائف، احمد بن ابی الحسن النامقی
الجامی قدس سره گوید^۱: بدان که توبه کاری^۲ است بزرگ، و هر که^۳ عاقل
است از هر نوع مردم^۴ که هست، چه از مسلمانان^۵، و چه از جهود، و
ترسا، و گبر، و مشرک، و بت پرست^۶ هیچ کس^۷ نیست که^۸ نه او را بتوبه
حاجت است^۹. زیرا که در هر کیشی و در هر راهی که هست، هیچ کس^{۱۰} نباشد
که نه او را در آن راه و در آن طریق، خللها باشد، و او را از آن خبر نباشد.
هر که^{۱۱} کاری می کند، چون خلل آن بدید، توبه بر وی واجب آمد^{۱۲}،
و اگر توبه نکند بر خویشتن^{۱۳} ستم کرده باشد. چنان که حق سبحانه و تعالی
می گوید: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْخَرُوا قَوْمًا مِّنْ قَوْمٍ تَأْتِيهِمْ قَوْلُ اللَّهِ فَاُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ**.
خلق را بدین^{۱۴} دو قسمت^{۱۵} بیرون آورد: یا ظالم^{۱۶}، یا تائب. و هر که
نه تائب است، ظالم است، همه سر رشته ها اینجا^{۱۷} گشاده شود^{۱۸}.

-
- ۱، ۱- ت، ق، ك: ندارد. ۲، ۲- س، ت، ك: کاری است که هر که
عاقل است. ق: کاری است که هر عاقل که هست. ۳- ق: ندارد
۴- ق: مسلمان ۵، ۵- ت، ق: و چه از ترسا و چه مشرک و چه بت پرست
۶- ق: هیچ کس را ۷، ۷- ت، س: که نه او را بتوبه حاجت است. ق: که
او را بتوبه حاجت نیست ۸- ق: که هیچ کس ۹- ق: و هر که
۱۰- ت: شد ۱۱- ت: خویش. ۱۲- ت: باین ۱۳- ق: قسم.
۱۴- ت، ق: یا ظالمند. ۱۵- ت: از این جا. ق: از آن جا
۱۶- ت، ق: شد.

و خلقان خود را در ظلم و فتنه افکنده اند که حق سبحانه ^۱ و تعالی با ما تجارتی و بیعی در پیوسته ^۲ است و ما در آن بیع نه درست و نه راست آمَدیم و عهد و وفای آن بجای نیاورده ایم ^۳ ، تا سر رشته از دست آدمی بچه بیرون شد و اغلب خلق ظالم بماندند ^۴ . چنان که ^۵ حق تعالی ^۵ می گوید : **إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِآنَ لَهُمُ الْجَنَّةُ** تا آخر آیت ^۶ . این ^۷ همه در بیان حال آن کسان ^۸ است ، که ایشان بدانستند که ما در بیع درست نیامدیم ، و عهد و وفا بشکستیم و ندامت آوردند ^۹ . و هر که در این بیع و در این عهد درست آمد ، وی از تائبان است و این ^{۱۰} آیت که : **الْعَابِدُونَ** در حق او ^{۱۱} درست آید . و هر که در این بیع و در این عهد درست نیامد و توبه نکند ^{۱۲} آیت : **وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ** در حق وی درست آید . توبه کاری است که آن را بهیچ چیز حاجت نیست ، و همه خلق را بتوبه حاجت است : بهترین همه خلق انبیاء و رسل بودند ^{۱۳} ؛ از جمله ایشان یکی یحیی ^{۱۴} بود که در حق او می گوید : **وَسَيِّدًا وَحَصُورًا** و ^{۱۵} **نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ** ^{۱۵} . دیگران ^{۱۶} همه آنند که استغفار بر ایشان واجب آمده است . پس ^{۱۷} چون ^{۱۸} سرور و سالار ^{۱۸} همه ^{۱۹} خلق انبیاء و رسل بودند ^{۱۹} ، و ایشان را بتوبه حاجت بود ، کرا زهره و یارای آن باشد که گوید مرا بتوبه حاجت نیست؟ مهتر صلوات الله علیه می گوید : **إِنَّهُ لَيَغَانِ عَلَى قَلْبِي حَتَّى اسْتَغْفِرَ اللَّهُ فِي كُلِّ يَوْمٍ سَبْعِينَ مَرَّةً** ^{۲۰}

- ۱- ت : ندارد ۲- ت : در پیوست ۳- ت ، ق : نیاوردیم
 ۴- ق : ماندند ۵، ۵- ت : حق سبحانه ، ق : حق سبحانه و تعالی
 ۶- ت ، ق : دو آیت ۷- ت : ندارد ۸- ت ، ق : کسانی
 ۹- ق : آوردیم ۱۰- ق : آن . ۱۱- ت ، ق : وی
 ۱۲- ت ، س ، ق : نکرد . و : نکند ۱۳- ق : بوده اند ۱۴- ق : یحیی
 بود ع ۱۵، ۱۵- ق : ندارد ۱۶، ۱۶- ق : و همه بر آنند
 ۱۷- ق : ندارد ۱۸، ۱۸- ت : سر و سالار ۱۹، ۱۹- ق : همه انبیاء بودند
 ۲۰- ت : مائة مرة (در غالب کتب حدیث سبعین مرة است . در بعض جاها مانند جامع الصغیر مائة مرة ذکر شده است)

۱ و در خبر دیگر آمده است : إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي كُلِّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ ۱ .
و آدم صلوات الله عليه می گوید : رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَ
تَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ . و موسی صلوات الله عليه می گوید : إِنِّي قُبْتُ
إِلَيْكَ وَ آذًا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ . و در حق سید اولین و آخرین می گوید : لِيَغْفِرَ
لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ مَا تَأَخَّرَ . و فرزندان یعقوب را می گوید :
يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِذَا كُنَّا خَاطِئِينَ . و در حق جمله مؤمنان می گوید :
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا .

و مقام تائبان از جمله مقامات فاضلتر و بلندتر است و تائب حقیقی
از ۲ همه خلق ۲ بنزدیک خدای عزوجل عزیزتر ۳ و گرامی تر و دوست تر
است ۳ ، و در شأن ایشان می آید : إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَ يُحِبُّ الْمُتَسَطِّرِينَ .
و توبه بر جمله مؤمنان فريضه ۴ است ، چنان که می گوید ، قَوْلَهُ تَعَالَى : وَ تَوْبُوا
إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ . و همه فلاحها و نجاتها در توبه
است . و هر فرض ۵ که هست هر یکی را وقتی معلوم است : چون نماز ، و
روزه ، و زکوة ، و حج ، و وضو ، و اغتسال و امثال این ، همه ۶ بوقتی و
چیزی مقید است ، تا آن وقت در نیاید آن فرض بر کسی لازم نشود ۷ ؛
مگر توبه ، که ۸ هر نفسی که بر زنی ۸ توبه و استغفار بر تو واجب
گردد بظاهر ۹ و بباطن . و مهتر صلوات الله عليه ۱۰ فرمود : يَا أَيُّهَا
النَّاسُ تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ وَ اسْتَغْفِرُوا فَإِنِّي آتُوبُ إِلَى اللَّهِ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ .

- ۱-۱ ت : ندارد . ۲-۲ ت : ندارد ۳-۳ س ، ت : گرامی تر است و
دوست تر است . ق : برتر و گرامی تر و دوست تر . ۴-۴ ت ، ق : فرض .
۵-۵ ت ، ق ، س : فرضی ۶-۶ ت : ندارد ۷-۷ ت ، ک : نیاید .
۸-۸ ت : هر نفس که بزنی . ق : بهر نفسی که بزنی . ۹-۹ ق : ظاهر .
۱۰-۱۰ ت : ندارد

گفت که ^۱ : من هر روز ^۲ صدبار توبه کنم ؛ زیرا که هیچ نفسی از آدمیزاد ^۳ بر نیاید ، که نه ^۴ آلايش دارد از رغبت دنیا ^۴ . زیرا که راغب دنیا ^۵ ، دنیا را ^۶ دوست دارد ، و ^۷ دوستی دنیا سر همه معصیتها است ^۷ . چنان که ^۸ رسول گفت علیه السلام ^۸ : حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ .

بدان که هر شباروزی بیست و چهار ساعت است ، و در هر ساعتی آدمی هزار نفس برزند ^۹ ، و ^{۱۰} در هر شباروزی بیست و چهار هزار نفس از آدمی برآید ؛ چون این نفسها در رغبت دنیا و دوستی وی برزند ^{۱۱} ، همه معصیت باشد . بیست و چهار هزار نفس هر ^{۱۲} روزی از دیوان او برآید ^{۱۲} ، که او آن را معصیت نداند ، و از آن غافل باشد . چون احوال ^{۱۳} چنین باشد ، می نگر تا توبه ^{۱۴} و استغفار می باید کرد یا نه ؟ چون ^{۱۵} مرد تائب گردد و آنچه شرط ^{۱۶} توبه است بجای آورد ، و از حلاوت ^{۱۷} توبه خبر یابد ، این همه انفاس وی طاعت گردد . اکنون می نگر ، اگر این بضاعت بدین رنج می ^{۱۸} ارزد ، که شرط توبه بجای آری ^{۱۹} ؛ بشنو که شرط توبه چیست [و ^{۲۰} تائب را چون می باید زیست ^{۲۰} ؟]

شرط توبه سه چیز است : پشیمانی بدل ، و ^{۲۱} عذر بزفان ^{۲۱} ، و بتن

۱- ت ، ق : ندارد ۲- ت ، ق : هر روزی . ۳- ك ، س ، ق : از آدمی .

۴، ۴- ت ، ك : که آلايشی دارد خاصه از راغب دنیا . ق : ... خاصه از راغبان دنیا

۵- ت : دنیای دنی ۶- ق : (را) ندارد . ۷، ۷- س : و هر که دنیا دوست

دارد بر سر همه معصیتها باشد . ۸، ۸- ت : علیه السلام گفت .

۹- ت : برزند . ق : می زند ۱۰- ت : (و) ندارد ۱۱- ت ، ق : برزند .

۱۲، ۱۲- ت : هر روز از دهان وی برآید . ك : هر روز از دیوان وی برآید . ق :

هر شباروزی از دیوان وی برآید . ۱۳- ق : این احوال ۱۴- ت ، ق :

ندارد ۱۵- ق : و چون ۱۶- ت : شرایط . ۱۷- ك ، س : حلاوت .

ق : خاصیت ۱۸- ت : (می) ندارد ۱۹- ت : بجا آری . ق : بجای

آوری ۲۰، ۲۰- نسخه اساس فاقد آن بود از سه نسخه دیگر نقل و افزوده شد .

۲۱، ۲۱- س : عذراست بزفان . ت : و عذراست بر زبان

باز استادان^۱ از گناه . اصل توبه و در حقیقت این سه چیز است ، پس این را شاخه‌ها است ؛ هر که دست بشاخه‌های آن^۲ زند ، و^۳ باخلاص و براستی^۴ آن را^۵ بجای آرد این مقام که یاد کرده آمد ، وی را بحاصل^۶ آید^۷ ، و او ولیی گردد از اولیای خدای عزوجل^۸ ، و صدیقی از صدیقان ، و ابدالی از ابدالان . زیرا که کلید همه چیزها توبه است ، و سر همه دولت‌ها و دوستی‌ها توبه است ؛ چنان که خبر بدان ناطق است : قال رسول الله^۹ صلی الله علیه وسلم^{۱۰} ، مَا مِنْ شَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ اللَّهُ تَعَالَى^{۱۱} مِنْ شَأْنٍ قُتِبَ . پاری خبر چنین باشد که^{۱۲} رسول علیه السلام می گوید^{۱۳} : هیچ چیز^{۱۴} نیست دوستر بخدای تعالی^{۱۵} از جوان^{۱۶} تائب که قدم بر^{۱۷} هوای خویش نهد ، و کام خود را^{۱۸} زیر گام آرد ، و رضای خدای^{۱۹} تعالی بر هوای خویش اختیار کند .

اینست^{۲۰} بزرگ سعادت^{۲۱} و نیکو فتحی^{۲۲} که وی را بر آمد ، و اینست^{۲۳} عزیز خلقی که وی گردد^{۲۴} هم بنزدیک حق تعالی^{۲۵} و هم بنزدیک^{۲۶} جمله اجناس خلق ؛ و^{۲۷} فرشتگان در آسمان ، و مرغان در هوا ، و ماهیان در دریا ، و سباع در دشت و صحرا ، و نخجیر در نشیب و بالا ، همه او را دوست دارند ، و همه بدو تقرب کنند ، و نزدیکی جویند ، و هر چه او خواهد خدای عزوجل چنان کند .

- ۱ - ق : باز استادان ۲ - ت ، ق : این ۳ - ۳ - ت :
 باخلاص درست و راستی ۴ - ق : (را) ندارد . ۵ - ق : حاصل
 ۶ - ت : آمد ۷ - ق : حق . ۸ - ۸ - ت : ص ،
 ع ، س : می فرماید . ۹ - ت ، ق : ندارد ۱۰ - ۱۰ ، ۱۰ - ق : رسول گفت ع .
 ك ، س : رسول ص ع س . ۱۱ - ت ، ك : هیچ چیزی ۱۲ - ت : عزوجل .
 ۱۳ - ق : جوانی ۱۴ - ق ، ك : بر کام و هوای . س : پای بر هوای
 ۱۵ - ت : (را) ندارد ق : خویش را ۱۶ - ت : خداوند ق : خدا
 ۱۷ - ق ، ت ، و : اینست . س ، ك : اینست ۱۸ - ق : سعادت .
 ۱۹ - ق : فتح . ۲۰ ، ۲۰ - ت : اینست عزیز خلقی که او گردید . ك . اینست
 عزیز خلقی که او (از این جا بیعد تا . . . مرغان هوا ، قریب يك سطر افتاده
 است .) ۲۱ - س : حق سبحانه ۲۲ - ت : بنزد ۲۳ - و ، ق : (و) ندارد

در ۱ حکایت است که فضیل عیاض ۲ رحمة الله عليه ۳ ، توبه ۴ کرد از راه زدن ۴ ، و مالها با خصمان می داد . جهودی بیامد و بروی ۵ خصمی کرد ، که ترا چیزی بمن می باید داد ، و او را هیچ ۶ چیز نمانده بود که ۷ بدو دادی ۷ . جهود را گفت ۸ مرا بخل کن که هیچ ندارم که ترا خوشنود کنم . جهود گفت من سوگند خورده ام تا مال بمن ندهی ، ترا بخل نکنم . فضیل گفت : اگر من چیزی داشتمی ، با تو این سخن نگفتمی . جهود گفت : دست در زیر این جامه کن ، زر ۹ است ، و از آن جا ۹ مشتی بیرون آر و ۱۰ بمن ده ، تا ترا بخل کنم . فضیل دست در زیر جامه کرد ، مشتی زر بیرون آورد و ۱۱ بوی داد . جهود گفت : ۱۲ اسلام عرضه کن ۱۲ که من در تورات خوانده ام که ، هر که از امت محمد علیه السلام توبه کند ، بر راستی خاک در دست وی زر گردد . من خواستم که ۱۳ تا بدانم که ۱۴ توبه تو درست هست ۱۴ ، و تو در این که می گوئی راست هستی یانی ۱۵ ؟ در زیر جامه هیچ زر نبود بدانستم ۱۶ که محمد ۱۷ حق است ، و توبه تو حق ۱۸ است ، و بردست وی مسلمان شد . و چنین بسیار بوده است و هست ، و از این چند واقعات ، تأییدان ما را در پیش ما ۱۹ رفته است ، و ما را معلوم است .

و توبه نه چنین خرد ۲۰ بضاعتی است که هر کسی قدر آن بداند : توبه نجات مردان ۲۱ است ، و حیات دل ۲۲ ، و پرورش جان است ، و پل آخرت ، و تخم مودت است ، و راحت روح است ، و سرور مؤمن است ، و شفای درد گناهان ۲۳ است ، و مرهم ریش دردمندان است ، و جمل افتادگان است ، و دلیل گمشدگان است ۲۴ ،

-
- ۱- ت : و حکایت است ۲- ت : ندارد ۳- و : (ندارد)
 ۴، ۴- ق : چون از راه زنی توبه کرد ۵- ت ، ک : و وی را .
 ۶- ت : ندارد ۷، ۷- ت : که بوی دهد ۸- ق : گفت که .
 ۹، ۹- ت : زراست در آن جا . ۱۰، ۱۱- ت : (و) ندارد . ۱۲، ۱۲- ت ،
 ق ، س : اسلام بر من عرضه کن . ۱۳- ت : (که) ندارد . ق : (تا) ندارد .
 ۱۴، ۱۴- ک ، ت ، ق ، س : ندارد ۱۵- ت ، ق ، ک : یا نه . س ، و :
 یانی ۱۶- ق : دانستم . ۱۷- و : ندارد . ۱۸- ت ، ق : حقیقت
 است . ۱۹- و : ندارد ۲۰- و : ندارد . ۲۱- ت ، ق : مرد
 است . ۲۲- ت ، ق : دل است . ۲۳- ق : گناه است ۲۴- ت : ندارد .

و نور بصیرت روندگان است، و مفتاح سمع مستمعان است، و صدق نطق ناطقان است، و قدم استقامت مستقیمان است، و استراحت خوف خائفان است، و مبشر امید راجیان است. قوله^۱ تعالی^۱: الَّذِينَ آمَنُوا وَ كَانُوا يَتَّقُونَ لَهُمُ^۲ الْبُشْرَى^۲. آن^۳ کسانی که^۴ بما ایمان آوردند، و هر چه نه کار ما بود و^۴ نه رضای ما، از آن^۴ پرهیز کردند، و با ما گردیدند، یعنی توبه کردند لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ.

اکنون با سر^۵ سخن آییم که شرط توبه چیست، و تائب را چون می باید زیست، و زندگانی چون می باید کرد، تا در مقام توبه درست^۶ آید و بدین مقامها برسد که گفته آمد، و آن نیکوئیها بیابد، ان شاء الله تعالی. فضل توبه گفته آمد، زیست^۷ تائب بدان که چیست: اول باری فرمان خدای تعالی^۸ نگاه^۹ باید داشت^۹ و توبه چنان باید کرد که حق عز و علا فرمود در کتاب عزیز خود^{۱۰}: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا. گفت: ای آن کسان که ایمان آورده اید^{۱۱}، و مرا بخدایی پسندیده اید، با^{۱۲} ما گردید، یعنی توبه کنید^{۱۲}، چون توبه^{۱۳} نصوحا^{۱۳} و در توبه^{۱۴} نصوحا^{۱۴} چند قول گفته اند؛ اما در تفسیر^{۱۴} امام ابوبکر سورایانی^{۱۵} ۱۶ رحمه الله علیه^{۱۶} دیدم^{۱۷} که آورده بود^{۱۷}، که نصوحا مردی بود که از راه زدن^{۱۸} توبه کرده بود^{۱۸}.

- ۱۱، ۱- ت: قول الله سبحانه وتعالى. ق: قول الله تعالى. ۲، ۲- ت، ق: ندارد
 ۳، ۳- ت، ك: آنان و آن کسانی که. س: آن کسان که. ۴، ۴- ق: و
 نه رضای ما در آن از آن. . . . ۵- ت، ق، ك، س: با سر. و:
 بسر ۶- ت: ندارد ۷- ت، ق، ك، س: زیستن. نسخه اساس:
 زیست. ۸- ت: عزوجل ۹، ۹- ق: نگاه داشتن ۱۰- ت: خویش.
 ۱۱، ۱۱- ق، ت، ك: آن کسانی که. . . س: ای آن (ظ آنان) که بما
 ایمان آورده اند ۱۲، ۱۲- ت، ك، س: یعنی با ما گردید و توبه کنید.
 ق: بما باز گردید و توبه کنید. ۱۳، ۱۳- ت: محذوف. ق: و در
 توبه^{۱۴} نصوح ۱۴- ت: ندارد ۱۵- ت، ق، ك: سورایانی (چنین
 است در سایر کتابهای شیخ احمد جام مانند انیس التائبین، رجوع شود به تعلیقات
 کتاب) ۱۶، ۱۶- ق: رحمه الله. ۱۷، ۱۷- ت: ندارد ۱۸، ۱۸-
 ت، ق: توبه کرد.

و^۱ هر مال که برده بود با خصمان داد^۱، و هر خصم^۲ که می‌خشنود توانست کرد^۲،
خشنود کرد تا چنان شد که وی را از متاع دنیا^۳ چیزی^۴ نماند. یکی بیامد که
ترا^۴ چیزی بمن می‌باید داد، وی چیزی نداشت که بدو^۵ دادی. میزری^۶
بر میان داشت، از میان باز کرد و بدو داد، و گوی آبی^۷ بود در^۸ آن جا
نشست^۸. خدای^۹ تعالی ما را گفت^۹ توبه چنین کنید که نصوحا کرد و^{۱۰}
هر خصم که خشنود می‌توانی کرد، خشنود کن^{۱۰}، باقی^{۱۱} که بماند من از
خزانه^{۱۲} کرم خود خشنود کنم.

اما^{۱۳} اول باری^{۱۴} بیاید دانست که در^{۱۵} هر مقامی جداگانه توبه باید
کرد: عاصی را از گناه توبه باید کرد، و^{۱۶} مطیع را از طاعت دیدن^{۱۶}، و
قراء^{۱۷} را از پنداشت، و عالم را از حسد، و مستقیم را از خویشتن دیدن،
و از این بسیار است. اما هیچ توبه از آن^{۱۸} مفسدان آسانتر نیست که از
فساد ظاهر توبه کنند؛ زفان^{۱۹} و چشم و گوش و دیگر اعضاء^{۲۰} را نگاهدارند.
اما اگر کسی می‌خواهد که او را مقام تائبان و محققان باشد معامله تائبان^{۲۱}
بر دست باید گرفت.

- ۱۰۱- ت : ك : و مالی که داشت پاك با خصمان داد . ق : و هر مال که داشت
با خصمان داد . س : و هر چه مال بود که با خصمان می‌بایست داد ، باز داد .
۲، ۲- ت ، ك : می‌خشنود توانست کرد . و : که خشنود توانست کرد. ق : که
خشنود می‌توانست کرد . ۳- ك : دنیائی ۴، ۴- ت : محذوف .
۵- ت : یا و . ق : بوی . ۶- ت : محذوف . ۷- ت ، ق : آب .
۸، ۸- س : در آن گوی آب نشست . ۹، ۹- ت : ندارد
۱۰، ۱۰- ق : و هر خصم که می‌توانست خشنود کرد . ۱۱- ت : بر باقی
۱۲- ق : خزینه خود ۱۳- ت ، ق : ندارد ۱۴- ت ، ق : ندارد
۱۵- ت : ندارد . ۱۶، ۱۶- س : و مطیع را از طاعت دیدن توبه باید کرد .
۱۷- در (ت) و (ق) به صورت (فرار) و (قرار) بغلط کتابت شده . ۱۸- ق : توبه
۱۹- ت : زبان ۲۰- ت ، ق ، س : اعضاها ۲۱- ق : تائبان
و محققان.

و تائب را چنان باید بود ^۱ که نفسی را ^۲ از آن خویش ضایع نگذارد ^۳، و قبله دل خویش را ^۴ کردار بد خویش کند؛ می نگرد که چه کرده ^۵ است، گفتار و کردار ^۶ من چه بوده است، بچشم ^۷ انصاف در آن نگرد ^۷ و حکم کند که ^۸ هر بنده ای که با خدای خویش چنین کند ^۸ مکافات وی چه باشد و عذاب و عقوبت وی چون بود؛ همچنین ^۹ سیاست ملک ^{۱۰} و بیم طبیعت، و عذاب دوزخ، قبله دل خویش کند تا آتش ندامت، هر ^{۱۱} زمان در دل وی بالا تر می گیرد ^{۱۱}؛ و ^{۱۲} دل بسوختن آید، و چشم بگریستن آید ^{۱۳}، و زفان ^{۱۴} بنالیدن آید ^{۱۵}، و تن فراگذاختن آید. چون چنین کرد، چشم ^{۱۶} نگاه دارد از نادیدنی، و گوش نگاه دارد از ناشنودنی ^{۱۷}، و زفان ^{۱۸} نگاه دارد از ناگفتنی. قرین ^{۱۹} بد بدرود ^{۲۰} کند؛ بپای نرود جائی که نباید رفت، و بدست نگیرد چیزی که نباید گرفت؛ هفت اندام خود در بند بندگی کند، و هر خصمی که ^{۲۱} می خشنود تواند کرد ^{۲۱}، خشنود کند، و برگزیده

- ۱ - ت ، ق : ندارد ۲ - ت ، ق ، ك ، س ، يك نفس ۳ - ت ، س : نکند ۴ - ت ، ق : ندارد ۵ - ت : کرده ام ۶ - ق : ندارد
 ۷ ، ۷ - ت ، ق ، س : بچشم انصاف . . . و : انصاف در آن نگرد .
 ۸ ، ۸ - ت ، ك : که بنده ای که با خداوند خویش چنین کند ، ق . که هر بنده که با خداوند خویش چنین کند . ۹ - ت : ندارد ۱۰ - ت : ملکی .
 ۱۱ ، ۱۱ - ق : هر زمان بالا گیرد در دل وی . س : در دل وی بالا گیرد . ۱۲ - ت : (و) ندارد . ۱۳ - ق ، ك ، ت : ندارد ۱۴ - ت ، ق ، ك : زبان
 ۱۵ - ق : ندارد . ۱۶ - و : و چشم . ۱۷ - ت ، ق ، ك ، س : ناشنیدنی
 ۱۸ - ت ، ق ، ك : زبان . ۱۹ - ت ، ق ، ك : یار ۲۰ - ك : بدرود (در نسخه های «ق» و «ت» که جدیدتر است و حرف «پ» با سه نقطه نوشته شده است کلمه «بدرود» را به صورت «بدرود» بایک نقطه کتابت کرده است . ۲۱ ، ۲۱ - س ، ك : می خشنود تواند کرد . ق : خشنود می تواند کرد .

حسرت و ندامت خورد ، و خوفی تمام بر دل بنهد ^۱ که آیا این خطاهای من ، و جفاهای ^۲ من ، در گذارند یا نی ^۳ ؟ آیا که ^۴ با من چه خواهند کرد ؟ بیمارزند ^۵ یا عذاب کنند ^۶ ؟ نفسی در بیم و یکی در امید می گذارد و ^۷ شب و روز بکار خدای ^۸ مشغول گردد ^۹ ؛ طعام خوردن بروز ^{۱۰} بدرود کند ، و ^{۱۱} خواب بشب بدرود کند ^{۱۱} ، و بهمه اوقات زفان ^{۱۲} بذكر حق ^{۱۳} تعالی تر دارد خاصه بامداد و شبانگاه که آن را خاصیتی است ، چنان که حق ^{۱۴} تعالی می فرماید : *وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا* . و نیز می فرماید ^{۱۵} : *يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ* . و نیز می گوید : *فَسَبِّحْ وَ اطْرَافِ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ* .

و نيك جهد ^{۱۶} باید کرد تا تن را از آنچه ^{۱۷} خو ^{۱۸} فرا کرده است باز پس آرد ^{۱۹} و از درگاه شیطان با درگاه رحمن آرد ^{۲۰} ؛ نبینی که حق ^{۲۱} تعالی رسول را علیه السلام ، بدین فرمود چنان که گفت : *قِمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا* ^{۲۲} ، الآية . و جای دیگر گفت : *وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ* . و چون ^{۲۳} رسول را علیه السلام ^{۲۴} بیداری شب و نماز فضایل فرمود ، وقتی و حالتی نخواهد بود از [^{۲۵} آن وی و از آن صحابه وی فاضلتر ، و مقامی نخواهد بود ^{۲۵}] کسی را از مقام

- ۱ - ق ، ت : نهد . ۲ - ت : جنایتهای . ۳ - ت ، ق ، س ، ك : یانه
 ۴ - ق : ندارد . ۵ - ق : بیمارزد ۶ - ق : کند ۷ - ت : (و)
 ندارد ۸ - ق : خدای تعالی ۹ - ت : باشد ۱۰ - ق : هرروز
 ۱۱ ، ۱۱ - ق ، ك ، ت ، س : ندارد ۱۲ - ت ، ق ، ك : زبان ۱۳ - ت : خدای
 ۱۴ - ت ، ق ، س : حق سبحانه و تعالی ۱۵ - ت : می گوید . ۱۶ - ت : عهد .
 ۱۷ - ق : آن که . ۱۸ - ق : خوی ۱۹ - ت ، ق ، ك ، س : آری .
 ۲۰ - ك ، ت ، ق ، س : آری ۲۱ - ت ، س : حق سبحانه تعالی ۲۲ - ق ، س ،
 ت ، ك : تا آخر آیه را باینصورت (اوزد علیه ورتل القرآن ترتیلا) دارد
 ۲۳ - ت ، ق : (وچون) ندارد ۲۴ - ك ، س : ص ع ۲۵ ، ۲۵ - در نسخه
 اساس افتاده است . از نسخه های ت ، ك ، س : افزوده شد .

محمود شریفتر . چون آن مقام را بها این کرد که شب و روز بدکر مامشغول باش - وسیرت مصطفی علیه السلام^۱ و آن یاران وی^۲ این بود - کسی که بر بدل این کند ، نه بر سنت و راه ایشان باشد .

دیگر چنان باید که فضایل گزار فریضه ناس نباشی : بسیار وقت باشد که کسی گوید من برخیزم و نماز شب کنم ، آنکه چون صبح برآید فرا خواب شود تا وضوی^۳ وی شکسته شود ، پس برخیزد و نماز فریضه فرا کردن^۴ گیرد ، و^۵ آن از وسواس دیو^۶ باشد چنان نباید کرد ؛ و این در روزگار پیشین می بود که ما نو^۷ بکار در آمده بودیم که ابلیس علیه اللعنه بنماز فضایل ، فریضه تائبان در تقصیر می افکند .

اما در این روزگار چنان شده^۸ است که باخ و واخ ، فریضه و فضایل^۹ از میان برداشتند . مکنید ای برادران ! گوش باحوال خویش دارید که ابلیس علیه اللعنه بیشتر خلق را از راه ببرد .

تائب را چنان باید که در^{۱۰} هر وقت نمازی وضو تازه کند^{۱۱} تا دیو از وی رمیده باشد ، و در عبادت سبکتر باشد^{۱۲} ، و بقول پیغمبر علیه السلام کار کرده باشد که : مَنْ جَدَّدَ وَضُوءَهُ جَدَّدَ اللَّهُ لَهُ الْمَغْفِرَةَ و چنان باید که نماز^{۱۳} جماعت هیچ بنگذارد^{۱۴} تا^{۱۵} از وی فوت شود^{۱۶} . و در جمعه^{۱۷} تقصیر نکند اگرچه دو فرسنگ بیاید رفت . و مسکن وی در^{۱۸} اغلب احوال مسجد باید که باشد^{۱۹} . و چون بنشیند^{۲۰} روی بقبله نشیند . اگر حقی ندارد

۱- ت : علیه التحية والسلام ۲- ق : او ۳- ت ، س ، ك : مسح . ۴- ق : گزاردن .

۵- ت ، ق : (و) ندارد ۶- ق : شیطان ۷- ق : بنو . س : بنوی

۸- ق : شد ۹- ك : ندارد ۱۰، ۱۰- ت : هر وقتی که می خواهد نماز

کند وضو تازه کند . ك : هر وقتی نمازی وضوی تازه کند . ۱۱- ق : بود

س : گردد . ۱۲، ۱۲- عبارت در (ت) مضطرب و مغلوط است . ۱۳، ۱۳- ق : ندارد

۱۴- ك : در نماز جمعه ۱۵، ۱۵- ت : در اغلب اوقات مسجدها بود . ۱۶- ت : ندارد .

در گردن ، تا تواند از مسجد بیرون نیاید ^۱ . و اگر حقی در گردن دارد ، با مادر و پدر یا زن یا فرزند که حق ایشان بروی باشد ، بامداد در مسجد می باید بود تا ^۲ آفتاب بر آید ^۲ ، آنگاه ^۳ برخیزد و ^۴ دوازده رکعت نماز ابراران ^۵ بکند ^۶ . و اگر فریضه ای از وی فوت شده باشد ، بر ترتیب ^۷ بر نیت قضا گزارد ، آنگاه بکسب حلال مشغول شود ^۸ ، و اگر ^۹ آن کسب بر نصیب غیری کند بهتر بود چون توکل ندارد ^۹ . و اگر دنیا دارد خرج کند [برایشان ^{۱۰}] و از حق باز ندارد ، و اگر دنیا ندارد کسب حلال است اما باید که بحجت کند ؛ چنان ^{۱۱} که حق تعالی ^{۱۲} از وی پرسد که چرا کردی ؟ و چون ^{۱۳} کردی ؟ جواب تواند داد ^{۱۴} . و بکسب دنیا جمع نکند ، و آنچه کرده ^{۱۵} در کار خدای ^{۱۶} عزوجل تفرقه کند . و دل متفرق را جمع کند ، و سخاوت پیشه گیرد ، و بخل از خود دور کند . و چون وقت نماز در آید ، باول وقت برخیزد و ساز نماز کند . چنان که خدای عزوجل فرمود : حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى . باول وقت نماز بمسجد آید و نماز ^{۱۷} گذشته می گزارد ^{۱۷} تا جماعت فراهم آید ^{۱۸} . و چون نماز بجماعت بکند ، اگر چیزی او را در پیش نیاید ، هم ^{۱۹} در مسجد می باشد و خدای را یاد می کند ،

-
- ۱ - ت : نشود ۲ ، ۲ - س : تا بامداد چنان که آفتاب بر آید .
 ۳ - ك ، ت ، س : آنگاه ۴ - ق : (و) ندارد ۵ - ت ، ق ، ك : ابرار
 در دس ، و د نسخه اساس ، ابراران . ۶ - ت : بگزارد ۷ - ق ، ت ،
 ك : (بر ترتیب) ندارد ۸ - ت : باشد . ق : گردد ۹ ، ۹ - س : اگر
 توکل ندارد ، و اگر بر نصیب غیری کند این کسب بهتر باشد ۱۰ - نسخه اساس :
 ندارد ، از نسخه های دیگر افزوده شد . ۱۱ - ق : اگر . ۱۲ - ت :
 خدای عزوجل . ۱۳ - ك ، ت ، س ، ق : چه . ۱۴ - ت : گفت
 ۱۵ - ت ، ق : کرده است . ۱۶ - ت : خدای ۱۷ ، ۱۷ - ك ، ت ، ق ،
 س : نماز گذشته قضا می کند . ۱۸ - ق : آیند ۱۹ - ت : ندارد

و یا ۱ علم نداند بنزدیک عالم ۲ شود ۳ و علم می ۴ آموزد ، و بیشتر نشست و خاست با عالمان ۵ دارد . و چون این حقها بگزارد ، اگر فرض ۶ پیش وی نیاید که او ۷ را از مسجد بیرون باید آمدن ۸ ، بیرون نیاید ۹ ، زیرا که بهترین ۱۰ جایها مسجد است ۱۱ و بازار بدترین جایها است ۱۲ . چنان که رسول ۱۲ علیه السلام گفت ۱۳ : خَيْرُ الْبِقَاعِ فِي الدُّنْيَا الْمَسَاجِدُ ، وَ شَرُّ الْبِقَاعِ الْأَسْوَاقُ . تائب نبود که بی عذری از بهترین جایها بیرون آید ، و بدترین جایها شود ؛ اما چون عذری باشد ، بر نصیب ۱۴ ایشان فرا شود ۱۵ ان شاء الله که خیر باشد و زیان ندارد . اما اگر يك مسئله از علم که بروی فریضه است فرا آموزد ۱۶ ، او را ۱۷ بهتر و فاضلتر ۱۸ از همه کسبهای دنیا که بکند . و هر ۱۹ زر و سیم که بدست آرد ، در راه حق ۲۰ نفقه کند .

تائب را و نا تائب را هیچ بهتر از علم آموختن نیست ؛ زیرا ۲۱ که همه کارها بعلم راست است ۲۲ ، و بی علم هیچ کار [راست ۲۳] نتوان کرد . چنان که رسول علیه السلام را پرسیدند که : آيُ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ : أَلْعِلْمُ ، [ثَلَاثَ مَرَّاتٍ] . تا سه بار همین ۲۴ می پرسیدند ، جواب می داد که : أَلْعِلْمُ ۲۵ . گفتند : یا رسول الله ! ما از کار می پرسیم ، تو از علم جواب می دهی ؟ گفت : زیرا که کار بی علم هیچ قیمت ندارد .

پس چنان باید که تائب اول در بنیاد رنج برد تا رنج وی ضایع نگردد . پس بعلم مشغول باید بود . و اصل علم

- ۱- ق : و اگر ۲- ت ، ق ، ك : عالمی ۳- س : بنشیند ۴- ت :
- (می) ندارد ۵- س ، ت ، ق ، ك : علماء ۶- ت ، ك : فرضی
- ۷- ق : وی را . ۸- ت : رفت . ۹- ت : نرود . ۱۰- ت ،
- ق ، ك ، س : مسجد بهترین جایهاست . ۱۱- ت : ندارد ۱۲- ت :
- گفت علیه السلام . ۱۳- ق : بر نصیب ۱۴- ت ، س ، ق ، ك : فرا رود
- ۱۵- ق : پیاموزد . ۱۶- ت ، ك ، س : فاضلتر و بهتر .
- ۱۷- ت ، ك : (هر) ندارد . س : همه ۱۸- ق : حق تعالی . ۱۹- ت ،
- ق : ندارد ۲۰- ت ، ق : آید ۲۱- فقط در نسخه اساس ندارد از چهار
- نسخه دیگر افزوده شد . ۲۲- نسخه اساس ندارد از نسخه (ق) افزوده شد
- ۲۳- ق : همی . ت : این ۲۴- ق : علم

و عبادت با دو چیز گردد : با دل فارغ از غیر ، و ۱ شکم گرسنه .
 و ۲ عبادت باخلاص هم با این ۲ دو گردد . هر ۴ که بخلق طمع دارد ۴ هرگز
 از وی کار ۵ باخلاص نیاید ، و هر کرا شکم سیر باشد و کار دنیا بیرگ ۶ ،
 هرگز هوای وی ۷ مقهور نباشد ، و او را بر درگاه حق ۸ هیچ آبروی نباشد .
 و مرد را هوا آنگاه مقهور گردد ۹ که از ۱۰ جمله مباهات دنیا ۱۱ چنان
 اجتناب کند ، که ۱۲ دیگر مردمان از حرام . و هر چه با راحت نفس گردد ، از آن
 دور شود . و ۱۳ کار بد و یارب بد و جای بد ۱۳ ، بدرود کند . و اندیشه بد و غل و غش
 و بغض و حسد و حرص و کینه ۱۴ و عجب ۱۵ و بخل ۱۶ از خود دور کند ۱۶ .
 و هر کاری را اصلی است [و بنیادی ۱۷] ، و اصل و بنیاد این کار با چهار
 چیز گردد : اول ، امل کوتاه کردن . دیگر ، بوعده خدای ایمن بودن . سدیگر ۱۸ ،
 قسمت ۱۹ قسام راست دیدن . چهارم ، شکم از حرام نگاه داشتن . هر که
 این چهار ۲۰ چیز نگاه دارد ۲۱ و بجای آرد ، همه مجاهدتها ۲۲ بجای آورده باشد
 و تن در بند وی آمده بود ؛ چنان که اگر ۲۳ خواهد ، نفس را در کار تواند کشید .
 تن مرد ۲۴ تائب ، چون اسب ۲۵ نوزین است : اگر رايض ۲۶ او را
 بر زین و لگام راست کند چنان که می باید ، روز حرب در حربگاه خطا
 نکند ؛ هم نظاره میدان را شاید ، و هم غنیمت را شاید ، و هم هزیمت را . و
 اگر اسب ریاضت نیافته باشد ، و لگام و زین ندیده بود سرکشی کند آنجا که

-
- ۱- ت : با ۲- ت : (و) ندارد ۳- س : با این هر دو ۴- ت :
 هر که را با خلق طمع باشد . ق ، س : هر که را بخلق طمع باشد . ك : هر که را با خلق
 طمع باشد . ۵- ق : کاری ۶- ق : بیرگ و مراد ۷- ق : او
 ۸- ت ، ق ، ك : حق تعالی . س : خدای عزوجل . ۹- ت : باشد
 ۱۰- ت : (از) ندارد ۱۱- ت : دنیا را ۱۲- ت : (که) ندارد .
 ۱۳ ، ۱۳- ت : کاربرد و جای بد و یارب بد . ق : عبارت مشوش است ۱۴- ت : ندارد
 ۱۵- ق : بخل و عجب ۱۶ ، ۱۶- ت ، ك ، ق ، س : از دل بیرون کند .
 ۱۷- « اساس » ندارد ، از روی نسخه « ق » و بقرینه جمله بعد افزوده شد .
 ۱۸- ت : دیگر . ق : سیم ۱۹- ت : بقسمت ۲۰- ت : چار
 ۲۱- ت : داشت ۲۲- اساس : مجاهدتها ، از روی نسخ دیگر تصحیح شد .
 ۲۳- ت ، ق : ندارد ۲۴- ت ، ق : ندارد ۲۵- در « ت » بغلط کتابت شده
 ۲۶- ت : محذوف .

بکار باید آمد^۱، هم در خون خویش شود، و هم در خون جمله سپاه، چنان که اسب فرعون ملعون^۲ کرد.

و مرد^۳ که مرد شود، بر ریاضت شود، و ریاضت قهر هوا بود^۴، و حق تعالی ما را بقهر هوا فرمود آن جا که گفت: وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ. مثل^۵ تن هوا پرست، چون مثل سگ است، چنان که حق تعالی فرمود^۶: وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ. تا آن جا که گفت^۷: لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ. و رسول علیه السلام فرمود^۸: النَّاسُ عَالِمٌ أَوْ مُتَعَلِّمٌ وَسَائِرُ النَّاسِ هَمَجٌ لِأَخِيرِ فَبِهِ^۹. گفت: مردم عالم است، یا متعلم، و هر چه نه این^{۱۰} است خرمگس است. اکنون^{۱۱} رسول علیه السلام گفت: هر که رنج تعلیم نکشد، همچون خرمگس است^{۱۲}. و حق عز و جل آن را که علم دانست^{۱۳} و بعلم کار^{۱۴} نکرد، و کار^{۱۵} بهوا کرد گفت: فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ. پس خردمند و عاقل آن بود که در اندیشد، تا چه می باید کرد تا از این هر دو بیرون آید^{۱۶} و در این هر دو^{۱۷} خطاب مشترك نبود. آن را که علم نداند بیاید آموخت، و رنج آن بیاید کشید تا از آنچه گفت رسول علیه السلام: وَسَائِرُ النَّاسِ هَمَجٌ بیرون آمده باشد. و آن^{۱۸} که علم داند بعلم کار باید کرد، و متابع هوا نباید بود، تا از آن جمله^{۱۹} نباشی که گفت: وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ.

تن هوا خواه کم^{۲۰} از سگ نیست، و مجاهدت و ریاضت کم از سگوان^{۲۱}

- ۱- نسخه اساس «آید» از روی نسخه (س) تصحیح شد ۲- ت: علیه اللعنه
- ۳- ت: مردی ۴- ت، ق: باشد ۵- ق: و مثل. ۶- ك، ت، ق:
- می فرماید. س: گفت ۷- ق: ندارد ۸- ت، ق: گفت.
- ۹- ت، ق، ك: (لاخیر فیه) ندارد ۱۰- ك: غیر این دو است.
- ۱۱، ۱۲- ك: ندارد ۱۳- در نسخه اساس «ندانست»، از روی نسخ دیگر تصحیح شد.
- ۱۴- ق: عمل ۱۵- ت: ندارد ۱۶- ت، ق: بود
- ۱۷- س، ت، ك، ق: (هر دو) ندارد. ۱۸- ق: و آن کس که
- ۱۹- ت: از ایشان. ق: از آن قوم. ۲۰- و، ك:
- سگبان. در نسخه اساس و نسخه های دیگر «سگوان» یا «سگبان» نوشته شده اما چنین بنظر می رسد که صحیح تر «سگوانی» یا «سگبانی» باشد.

نیست : چون سگوانی سگ پلید را ریاضت دهد روزی ^۱ چند ، سگ امیرش ^۲ خوانند و روز شکار بتماشای او بروند ^۳ ، و امیر در شکارگاه بسوی او نگیرد تا او چه می کند ، و چون می دود . و کشته او را بزنده بردارند ، و خطای او را بصواب برگیرند . و اگر صید را در نیابد ^۴ عذر او باز خواهند ، و اگر صید را بیابد و برگیرد ^۵ ، نواخت سلطان یابد ، و سگوان را خلعت بر سر ^۶ نهند ، و تا زنده باشد خاصگان خود را فرا خدمت وی کند ، و چون غایب باشد هر زمانش یاد کند .

پس سگی که روزی چند ریاضت یافت و از علم چندان بدانست که ^۷ فرا وی گوئی برو ، برود ، و چون ^۸ گوئی باز آی ، باز آید ، و ^۹ داند که صید چون می باید گرفت ^{۱۰} ؛ چون سگی ^{۱۱} که پلیدترین سباع بود بدین قدر علم چندین مزید ^{۱۲} یافت : از نواخت سلطان ، و جل دیبا ، و قلاده زرین درنماند ، [پس ^{۱۳}] مؤمن ^{۱۴} موحد که عزیزترین همه خلق است توبه کند ، و هوای خویش قهر کند ، و مجاهدت علم ^{۱۵} و عبادت بکشد ، کی روا باشد که حق سبحانه و تعالی ^{۱۶} او را از دریای لطف و کرم خود ^{۱۷} بی بهره گذارد. تائبی که مستحق غفران است ، و برگزیده رحمن است ، و دلوی نظاره گاه خداوند جهان ^{۱۸} است ، او علم آموزد و عبادت کند ، و ریاضت کشد ، و هوای خویش در باقی کند ، و رضای حق اختیار کند ، خلعت او ^{۱۹} کم از آن

۱- ت ، ك : روز چند ۲- در نسخه (ق) بغلط بصورت «آمیزش» کتابت شده

۳- ت ، ق : روند ۴- ت : درنیارد ۵- س ، ت ، ق ، ك : بگیرد

۶- ت : برسر وی . ق : برسر می نهند ۷- ق : چون ۸- ت : ندارد

۹- ت : (و) ندارد ۱۰- ق ، ت ، ك : کرد ۱۱- ق : سگ .

۱۲- نسخه اساس : مزید . ت : قدر و مرتبت . س ، ك : مرتبت . ق : قدر و منزلت .

۱۳- نسخه اساس ندارد از نسخ دیگر افزوده شد . ۱۴- ت : مومنی موحدی .

ق ، ك : مومن موحدی . ۱۵- ق : ندارد ۱۶- ك : ندارد .

۱۷- ت ، ق : خویش ۱۸- ت ، ق : دو جهان است . ۱۹- ت ، ق : وی

سگ^۱ نباشد ، و نه^۲ رحمت و فضل و کرم و لطف خداوند دو جهان از آن
امیر^۳ لثیم کم باشد^۴ . چنان که حق عز و علا وعده می کند^۵ : هُوَ الَّذِي يَقْبَلُ
التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ . و جای دیگر می فرماید : إِلَّا مَنْ قَاتَلَ
وَأَمَّنَ وَعَمِلَ [عَمَلًا^۶] صَالِحًا أَوْ لَيْتَكَ يَبْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ . این^۷ همه
وعده^۸ نیکو که خدای عز و جل تائبان را کرده است ، و ما^۹ در کار توبه و
کار خدای عز و جل کامل ، نه علامت سعادت باشد .

و هر که او توبه کند و آنچه شرط توبه بود^{۱۰} بجای آرد^{۱۱} ، و
این سیرت که یاد کردیم بر دست گیرد ، بر هر زمینی^{۱۲} که بگذرد ، آن
زمین بر زمینهای دیگر^{۱۳} فخر کند ؛ و^{۱۴} هر جا که بنشیند ، آن جای بر دیگر
جایها فخر کند^{۱۵} . و اگر تائبی بر جویی ، یا بروی ، یا بر دریائی بگذرد
و از سر اخلاص^{۱۶} توبه ، و صفاوت^{۱۷} دل ، و طهارت تن^{۱۸} بگوید^{۱۹} :
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ آن آبها جمله^{۲۰} تا قیامت او را تسبیح^{۲۱} و تهلیل
می کنند^{۲۲} ، و از خدای عز و جل او^{۲۳} را آمرزش می خواهند ، و^{۲۴} آفتاب و
ماه و ستارگان^{۲۵} که بروی می تابند او را آمرزش می خواهند ، و حق تعالی
او را در دل خلق شیرین گرداند^{۲۶} ، و فرشتگان آسمان وی را آمرزش
می خواهند ، و بدل خاصگان و دوستان^{۲۷} ، دوست گرداند ، و اگر دست فرا
خاک کند زر گردد ، و بدر مرگ بشارت یابد که : ^{۲۸} أَلَا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا^{۲۹}

- ۱- ق ، ت : سگ و سکوان . ۲- ق : و نیز ۳- ق : میر .
۴- و : نباشد (تصحیح شد) ۵- ت : فرموده . ۶- از نسخه اساس افتاده
بود افزوده شد . ۷- س : ندارد ۸- ق : وعده های ۹- ت ، ق : ما
چنین در کار ... ۱۰- ت : باشد . ۱۱- ت : آورد ۱۲- ق : زمین
۱۳- ت ، ق : بر دیگر زمینها ۱۴- ۱۳ ، ۱۴- از نسخه (ق) افتاده است .
۱۵- ت : اخلاص و توبه ۱۶- ت ، ق : صفای . ۱۷- و : ندارد
۱۸- ت : بگوید که ۱۹- ق : ندارد ۲۰- ت : تسبیح گویند .
۲۱- ق : می گویند ۲۲- س : ایشان را ۲۳- ۲۳ ، ۲۳- ت ، س ، ق ، ک : آفتاب
و ماه و ستارگان . و : آفتاب و ستارگان . ۲۴- س ، ت : کند ۲۵- ت ، ق :
ندارد ۲۶ ، ۲۶- ت ، ق ، س ، ک : ندارد .

و^۱ در گور روضه ای یابد^۱، و در قیامت سفید روی برخیزد، و بر صراط جوازش دهند، و با وی حساب بلطف کنند، و در بهشت درجه^۲ اعلا یابد. و توبه نه آن گوهریست که هر کس^۳ بدست تواند آورد^۴ : در^۵ یتیمی است که هر کس قیمت آن نداند. صد هزار گناهکار جافی خاطی را بیمارزند^۶، و مؤمن مخلص را جان برگیرند^۷، که یکی را توبه کرامت نکنند^۸. مپندار که [توبه^۹] چنین خرد کاری است، یا سبک^{۱۰} بضاعتی. صد هزار خلق بدر ایمان در آیند، که یکی بدر توبه در نیایند^{۱۱} و نور توبه برایشان نتابد؛ [این^{۱۲} کار هر کسی نیست و این آفتاب در سینه هر کسی نتابد^{۱۳}]، آن را دهد که خواهد، و آن^{۱۴} را خواهد که^{۱۵} شایسته داند، و آن کسی^{۱۶} که شایسته است، کس را بر وی چون^{۱۷} و چرایی نرسد. و هر که این سعادت در نیافت^{۱۸}، و این نور^{۱۹} بروی^{۲۰} نتافت از حضرت عزت خطاب^{۲۱} وی این باشد که : وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ. و اگر کسی بدین مقام نرسد نو مید نباید بود. توبه را و تائبان را دوست باید داشت، و نشست و خاست با ایشان باید کرد تا موافق قول خدای و رسول^{۲۲} باشد که حق تعالی می گوید^{۲۳} : إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَ يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ. و رسول علیه السلام گفت : رَأْسُ كُلِّ طَاعَةٍ : الْحُبُّ فِي اللَّهِ، وَ حُبُّ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ. تائبان را و جمله مؤمنان را نیکو خواه باید بود و ایشان را دعا^{۲۴} باید کرد

- ۱، ۱- ق : و گور را روضه ای یابد. س : و در گور او روضه بود ۲- ق، ت، س،
 ك : هر کس. و : کس ۳- ت : آوردن ۴- ق، و : دری (از خصوصیات
 لهجوی کاتب که کسره اضافه را بصورت «یا» تلفظ می نموده و همانطور هم کتابت کرده
 است در نسخه های جدید التحریر «ك» و «ت» کسره اضافه بصورت خود باقی است)
 ۵- ق : بیمارزد ۶- ت : (و) ندارد ۷- ق : برگیرد ۸- ت : نکند
 ۹- و : ندارد، از نسخ دیگر افزوده شد. ۱۰- در نسخه (ت) مغلوط است.
 ۱۱- ق : نیاید ۱۲، ۱۲- این جمله از نسخه اساس افتاده بود از روی نسخ دیگر
 افزوده شد. ۱۳، ۱۳- ت : ندارد ۱۴- ت، ق : کس ۱۵- ت، ق،
 س، ك : ندارد ۱۶- ت، ق، س، ك : نیافت ۱۷- ق : نور توبه
 ۱۸- ق : (بروی نتافت) ندارد ۱۹- ق : خطابش ۲۰- ق : رسول خدای
 ۲۱- ت : فرموده ۲۲- ت : دعای نیک.

از بهر آن که رسول علیه السلام می گوید : **مَنْ اسْتَغْفَرَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ فِي كُلِّ يَوْمٍ خَمْسًا وَعَشْرِينَ مَرَّةً أَذْهَبَ اللَّهُ مِنْ قَلْبِهِ الْغِلَّ وَالْحَسَدَ وَكَتَبَهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ مِنَ الْإِبْدَالِ وَكَتَبَ لَهُ حَسَنَةً بِكُلِّ مُؤْمِنٍ وَ مُؤْمِنَةٍ ، وَ أَ تَمَّ يَبْقَى يَوْمَ الْقِيَمَةِ مُؤْمِنٌ وَ لَا مُؤْمِنَةٌ** ^۱ إِلَّا قَالَ يَارَبِّ إِنَّهُ كَانَ يَسْتَغْفِرُنَا فَاغْفِرْ لَهُ .

پارسی خبر چنین باشد که رسول علیه السلام گفت ^۲ : هر مؤمنی که هر روز بیست و پنج بار ^۳ بگوید : **اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ** ، خدای ^۴ عزّ وجلّ غلّ و غشّ و حسد از دل او بیرون برد ^۵ و آن روز او را از جمله ابدالان نویسند ، و بعدد هر مؤمنی و مؤمنه ای نیکی در دیوان ^۶ وی بنویسند ^۷ ، و روز قیامت هیچکس نباشد از مؤمنین و مؤمنات ^۸ که نه می گویند ^۹ بار خدایا او درد دنیا مارا آمرزش می خواست ، امروز ما او را آمرزش می خواهیم [از تو ^{۱۰}] ، خداوند ^{۱۱} او را بیامرزد و بر او رحمت کن . و نیز رسول علیه السلام می گوید : **نَمَّ ظَاهِرًا ، اِنْ مِتَّ ، مِتَّ شَهِيدًا وَ وَقَرَّ الصَّغِيرَ وَ الْكَبِيرَ** می گوید ^{۱۲} : **پاك** خسب از گناه و از خصم ؛ چون چنین خسبی ، اگر در آن شب بمیری ، شهید میری ^{۱۳} ؛ و شکوه دار مؤمنان را چه بزرگ را و چه خرد را ، زیرا که توندانی که سعادت در کدام بسته است .

و هر که بر ^{۱۴} توبه بگور ^{۱۵} شود ، هم چنان بود که از مادر زاده ^{۱۶} بود

- ۱ ، ۱ - این عبارت از نسخه ه ق ، افتاده است . ۲ - ت : می گوید . ق : می گفت .
 س : می فرماید . ۳ - ت : نوبت . ۴ - ت : خدای تعالی . ق : حق تعالی .
 ۵ - ت ، ق : ببرد . ۶ - ت : دیوان اعمال ۷ - ت : نویسند .
 ۸ - ق : نامفهوم است . ۹ - ق : نکوید ۱۰ - نسخه اساس : ندارد
 ۱۱ - در نسخه اساس : خداوند ۱۲ - ق : می فرماید . ۱۳ - ت ، ك : باشی .
 ق : مرده باشی . ۱۴ - ت ، ك : با توبه ۱۵ - ق : در گور
 ۱۶ - ت ، ك : بزاده

چنان که رسول علیه السلام می گوید : التَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ .
 چون در میان مصلحان^۱ و تائبان باشی ، اگر هیچ چیز^۲ نباشد ، خود^۳ ندامتی
 در تو پیدا آید ، و خویشتن^۴ را ملامت کنی . و امیرالمؤمنین علی رضی الله
 عنه می گوید : أَلْتَدُمُ تَوْبَةَ وَالْإِسْتِغْفَارُ زِيَادَةً . و هر که در میان قومی^۵
 باشد هم از ایشان بود^۶ ؛ چنان که رسول علیه السلام می گوید : مَنْ كَثُرَ سَوَادُ
 قَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ . و^۷ هم رسول گفت علیه السلام : مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ^۸ .
 و هرگز نباشد که نه رحمت خدای^۹ تعالی ، در مجلس علم ، و
 حلقه تائبان و اهل صلاح ، بر سر ایشان نثار می نشود^{۱۰} ، و بهره آن بدیشان
 می نرسد ؛ و چون آن نسیم برایشان می وزد ، بر کارهای بد خویش^{۱۱} ، تأسف
 می خورند ، و در کار^{۱۲} دین و آن جهان راغب تر^{۱۳} می شوند ، و از کار دنیادل
 ایشان سرد می شود . و رسول علیه السلام^{۱۴} می گوید^{۱۵} : مَنْ أَسَفَ عَلَى دُنْيَا
 فَاتَتْهُ ، اقْتَرَبَ مِنَ النَّارِ مَسِيرَةَ مِائَةِ أَلْفِ سَنَةٍ ؛ وَمَنْ أَسَفَ عَلَى آخِرَةٍ^{۱۶}
 فَاتَتْهُ ، اقْتَرَبَ مِنَ الْجَنَّةِ مَسِيرَةَ مِائَةِ أَلْفِ سَنَةٍ . پاری خبر چنین باشد که^{۱۷}
 رسول علیه السلام گفت^{۱۸} : هر^{۱۹} که از دنیائی چیزی از وی فوت شود^{۲۰} و او
 بر آن تأسف خورد که از من در گذشت ، صد هزار ساله راه بدوزخ نزدیکتر
 شود ؛ و^{۲۱} هر که از کار آخرت و دین چیزی از وی در گذشت^{۲۲} ،
 و او بر آن حسرت^{۲۳} خورد و گوید : دریغ که این چنین^{۲۴}

- ۱- ت ، ق ، س ، ك : مصلحان . و : مخلصان ۲- ت ، ك : هیچ چیزی . س :
 هیچ چیز ۳- ت ، ك ، ق ، س : آخر . ۴- ك : خویش . ۵- ت : (و)
 ندارد ۶- س : قوم ۷- ت ، ك : باشد . ۸- س : افتاده است .
 ۹- ت : تبارك و تعالی . ۱۰- ت ، ق ، ك : شود . س : گردد ۱۱- ق ،
 س : ندارد ۱۲- ق : ندارد . ۱۳- ت ، ك ، ق ، س : راغب
 ۱۴ ، ۱۴- س : ص ع س . ۱۵- ق : الدین ۱۶ ، ۱۶- ق : که رسول
 گفت علیه السلام . س : ندارد . ك : که رسول ص ع س گفت . ۱۷ ، ۱۷- ق : هر
 که تأسف خورد بر دنیا که از وی فوت شده باشد . ت : هر که دنیائی چیز از وی فوت شده
 باشد . ك : هر که دنیائی از وی فوت شود . س : هر که دنیاوی از وی فوت شود .
 ۱۸ ، ۱۸- در نسخه « ت » عبارت نامفهوم است . س : و هر که چیزی از کار دین او
 فوت شود . ك : و هر که از کار دین چیزی از وی فوت شود . ۱۹- ق : حسرت
 و تأسف ۲۰- س ، ك : خیر .

چیزی^۱ از من درگذشت ، صد هزار ساله^۲ راه بیهشت نزدیکتر شود . بی معنی^۳ نباید کرد ، و عقل کار^۴ باید فرمود^۴ ، و انصاف باید داد ، که با خدای عزوجل مکر و خداع راست نیاید .

هزار مجلس علم از ما فوت شود ، و هزار کار خیر از ما درگذرد ، و چند فضول و غیبت بزبان^۵ بگوئیم و بگوش بشنویم ، بر یکی تأسف نخوریم و ندامت نیاریم^۶ ؛ و اگر گرده ای^۷ نان از ما بدرویشی رسد ، و یا درم^۸ سیم سیاه^۹ بزبان^{۱۰} آید ، و اگر بادی سخت فر^{۱۱}ا جهد که پنج میوه از درخت فروافکند ، یا^{۱۲} آبی از کشت ما در گذرد ، چندان حسرت و ندامت خوریم ، که ماتم آن چند روز بردارد ؛ با چنین راه و سیرت ، گوئیم^{۱۳} که از اهل صلاحیم و از جائی می آئیم ؛ راست بدان^{۱۴} ماند که دنیا معبود ما گردیدستی . این^{۱۵} خبر^{۱۶} فراشنو تا بحقیقت بدان^{۱۶} که کار^{۱۷} برچه جمله است ، و روی دل از دنیا با خدای گردانی : ^{۱۸}مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَىٰ أَعْرَابِيٍّ ، وَهُوَ يَقُولُ : اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي . فَقَالَ : يَا أَعْرَابِيَّ ! أَتَسْأَلُ مِنْ رِزْقِهِ الَّذِي قَدَّرَ لَكَ^{۱۹} ؟ فَقَالَ : نَعَمْ . قَالَ : مَنْ سَأَلَ اللَّهَ الرِّزْقَ الَّذِي قَدَّرَ لَهُ ، فَقَدَّرَ اللَّهُ لَهُ رِزْقَهُ ، وَمِنْ أَتَاهُمْ رَبُّهُ ، فَقَدَّرَ كَفْرَهُ . فَقَالَ : سَلْ مِنْ عَطَائِهِ . پارسى خبر چنین باشد که رسول علیه السلام بر اعرابی بگذشت^{۱۹} که وی از خدای تعالی^{۲۰} روزی می خواست ؛ رسول گفت یا اعرابی روزی می خواهی از خدای تعالی^{۲۰}

- ۱- ق : کاری ۲- ق : سال ۳- ت : محذوف ۴، ۴- ت ، ق ، س ،
 ك : بکار باید بست ۵- ك ، ت ، س ، ق : بیاید . ۶- ق ، ك : بزبان . ت :
 ندارد . ۷- ق : نیاوریم . ۸- ك ، ت ، ق ، س : يك گرده .
 ۹، ۹- ق : درمی سیاه ۱۰- ت : از ما بزبان آید . ۱۱- ق : ندارد .
 ۱۲- ق : و یا . ۱۳- ت : گوئیم ما . ق : می گوئیم که ما ۱۴- ت : بآن
 ۱۵- ق : پس این خبر ۱۶، ۱۶- ت : بشنو بحقیقت تا بدانی . ق : بشنو تا بدانی
 بحقیقت ۱۷- ت : کارها ۱۸، ۱۸- این قسمت از خبر در نسخه « ت » بطور
 مغلوط و مشوش کتابت شده است . ۱۹- ق : در گذشت . ۲۰، ۲۰- این
 قسمت از نسخه « ق » افتاده است .

که ترا تقدیر کرده است؟ گفت: آری. گفت: هر که از خدای تعالی^۱ روزی خواهد که^۲ آن وی را تقدیر کرده است، بدرستی که خدای را متهم داشته^۳، و هر که خدای را متهم داشت، بی شک کافر گشت. پس گفت: یا اعرابی! از خدای تعالی چیزی که میخواهی عطای وی خواه. اما ما کارها آسان فرا گرفته ایم^۴، و در نمی اندیشیم^۵ که چه می کنیم، و چه می گوئیم. اسب غفلت و سفاهت را عنان فرا^۶ سر گذاشته ایم؛ و ما را این همه از قرین بد می افتد. اگر^۷ کسی بر خیزد و^۸ بخدمت^۹ سلطان ظالمی و عوانی شود^۹، همه^{۱۰} کس بروی ثنا گویند^{۱۱} که نیکو کردی که بی^{۱۲} چنین نتوان زیست^{۱۲}؛ آخر ترا و فرزندان ترا در پهلوی وی معیشتی و فراخ دستی بود^{۱۳}. و اگر کسی از درگاه ایشان با درگاه حق تعالی گردد، و توبه کند، هزار دیو و دیو مردم بینی که^{۱۴} از جای بجهند که سلیم دل! این چه بود که تو کردی و^{۱۵} خویشان در محنت افکندی؟ هم آن^{۱۶} جا می بایست بود که فردا درمانی. و اگر پای تو^{۱۷} در سنگ آید هزار شماتت بر تو بکنند. خود هیچ در نه اندیشی^{۱۸} که ما را خداوندی است که^{۱۹} دارنده و روزی دهنده همه خلق است، و ورای این روز که ما در اویم^{۲۰} روز^{۲۱} دیگر هست، و همه دوست و دشمن آنجا حاضر بود^{۲۲}، و خجالت آن خجالت^{۲۳}، و نواخت آن نواخت و حرمت آن حرمت (است) که آن جا

-
- ۱- ت : ندارد ۲- ت : ندارد . ۳- س ، ت ، ق ، ك : داشت .
 ۴- ت ، ك : گرفتیم ۵- ت ، ك ، ق ، س : در نه اندیشیم ۶- ق : ندارد .
 ۷- ت : و اگر ۸- ق : (و) ندارد ۹، ۹- ت ، ك : بخدمت عوانی ظالمی رود . ق : بخدمت ظالمی و عوانی شود . س : بخدمت عوانی شود ۱۰- ك : چندین
 کس . ت ، ق ، س : چند کس ۱۱- ت : گوید ۱۲، ۱۲- ت ، ق ، ك :
 چنین بتوان زیست . ۱۳- ت ، ق : باشد . ۱۴- ت : (که) ندارد
 ۱۵- و : ندارد ۱۶- ت : هم از آن جا . ق : هم این جا ۱۷- ك : او
 ۱۸- ق ، ك : در نه اندیشند ۱۹- ت ، ق : ندارد ۲۰- ت ، ق : در آنیم
 ۲۱- ق : روزی . ۲۲- ت ، ق : حاضر خواهند بود ۲۳- ق : خجالت است .
 ت : خجالت خواهد بود .

خواهد بود .

امروز چنان که^۱ هست فراگذرد^۲. و^۳ اگر ساعتی^۴ بنشینى و بدین^۵ عمر گذشته خود، و بر خجالت آن روز^۶ که این جمله بر باید خواند، و از بیم خدای تعالی^۷، و از تشویر^۸ حساب، يك قطره آب ندامت از چشم بیرون آری، ترا به^۹ از دنیا و هرچه در دنیا است . چنان که رسول علیه السلام گفت: مَنْ بَكَتْ عَيْنُهُ مِنْ مَخَافَةِ اللَّهِ، حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارَ، وَ أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ، وَ لَهُ فِي الْجَنَّةِ جَنَّتَانِ . ثُمَّ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ : وَ لِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّتَانِ . پارسى خبر چنین باشد که هر که چشم وی تر شود از بیم خدای عزوجل^{۱۰}، خدای تعالی^{۱۱} آتش دوزخ بر وی حرام کند^{۱۲}، و او را در بهشت عدن^{۱۳} فرود آرد، و وی را در بهشت دو بوستان باشد که هر يك^{۱۴} به از دنیا و هرچه در دنیا است .

پس این آیت بر خواند : وَ لِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّتَانِ . وَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ اللَّهَ نَاجِي مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مِائَةَ أَلْفٍ وَ أَرْبَعِينَ كَلِمَةً . فَلَمَّا سَمِعَ مُوسَى كَلَامَ الْأَدَمِيِّينَ مَقْتَبِهِمْ . فَكَانَ فِيمَا نَاجَاهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ : لَمْ يَتَصَنَّعِ الْمُتَصَنِّعُونَ بِمِثْلِ الزُّهْدِ فِي الدُّنْيَا، وَلَمْ يَتَقَرَّبِ الْمُتَقَرَّبُونَ بِمِثْلِ الْوَرَعِ عَمَّا حَرَّمَ عَلَيْهِمْ ، وَلَمْ يَتَعَبَّدِ الْمُتَعَبِّدُونَ بِمِثْلِ الْبُكَاءِ مِنْ خَشْيَتِي . فَقَالَ إِلَهِي ! مَا أَعَدَدْتَ لَهُمْ ؟ قَالَ : أَمَّا الزَّاهِدُونَ

۱ - س : چنان چه ۲ - ت : درگذارد ۳ - ت ، ق : (و) ندارد

۴ - س : ساعتی ۵ - ت ، ق ، س : براین . ۶ - ق : روزی .

۷ - س : عزوجل ۸ - ت : نشویش بر حساب ۹ - ت : بهتر

۱۰ - ق : تعالی ۱۱ - ت ، ق : (خدای تعالی) ندارد . ۱۲ - و : کنند

۱۳ - ق : بنظر کتابت شده و معنی نمیدهد ۱۴ - ت ، ق : هریکی .

فَأَبِيحَ لَهُمُ الْجَنَّةَ فَيَنْزِلُونَ فِيهَا حَيْثُ يَشَاءُونَ. وَأَمَّا الْوَرَعُونَ فَإِنِّي إِسْتَحْيَيْتُ
 أَنْ أَحَاسِبَهُمْ؛ أَدْخَلْتَهُمُ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ؛ وَأَمَّا الْبَتَّاءُونَ فَلَهُمُ الرَّفِيقُ الْأَعْلَى
 لِإِشْرَاقِ كَوْنٍ فِيهِ. پارسی خبر چنین باشد: بدرستی که ^۱ حق تعالی با موسی ^۱
 صد هزار و چهل هزار ^۲ سخن گفت ^۳. پس از آن چون ^۴ موسی علیه السلام
 سخن آدمیان ^۵ شنودی دشمن داشتی. و در آن مناجات که خدای ^۵ تعالی با
 موسی کرد گفت: یا موسی ^۵ هیچ کارکننده ای از ^۶ کارکنندگان ^۶ کاری نکند
 بمن دوستر از آن که در دنیا زاهد شود؛ و هیچ تقرب جوینده ای بمن تقرب ^۷
 نجوید از تقرب جویندگان به از آن که آنچه من بر ایشان حرام کرده ام
 از آن پرهیز کنند؛ و هیچ عابدی عبادتی نکند از عبادت کنندگان بمن
 دوستر از گریستن از بیم من. پس موسی گفت الهی چه ساختی ^۸ ایشان را؟
 خدای عزوجل ^۹ گفت ^{۱۰} یا موسی زاهدان را ^{۱۰} بهشت مباح گردانم تا هر
 کجا و ^{۱۱} هر منزل که خواهند فرود آیند؛ و اما پرهیزگاران را شرم دارم از
 کرم خویش که با ایشان حساب کنم، ایشان را در بهشت فرود آرم بی
 حساب و بی عتاب؛ اما ^{۱۲} گریندگان را از بیم من، ایشان راست یار بهین و
 برترین و دوست مهین ^{۱۲} که هیچ کس را با ^{۱۳} ایشان در آن ^{۱۴} شرکت
 نباشد. اما توبه باید کرد، زیرا که رسول علیه السلام ^{۱۵} می فرماید:

- ۱، ۱ - ت، ق، ک: که حق تعالی با موسی. س: که خدای عزوجل با موسی صلوات الله علیه.
 ۲ - س، ت: ندارد ۳ - س، ت: بگفت ۴، ۴ - س، ق: موسی چون سخن
 آدمیان ۵، ۵ - س: خدای عزوجل گفت با موسی. ۶، ۶ - س: ندارد
 ۷ - ق: تقریبی ۸ - ف: ساخته. س: ساخته ۹ - س، ت، ق: (خدای
 عزوجل) ندارد ۱۰، ۱۰ - ق: گفت زاهدان را. ت، س: گفت اما زاهدان را
 ۱۱ - ت، س: و در هر منزل. ق: در هر منزلی ۱۲، ۱۲ - س: اما گریندگان
 راست یار مهین و برترین و دوست و دوست مهین ۱۳ - س: ندارد
 ۱۴ - ق: (در آن) ندارد ۱۵ - س: ص ع س.

يَا أَيُّهَا النَّاسُ تَوْبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ فَإِنِّي أَتُوبُ إِلَى اللَّهِ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ . پارسى
 خبرچنين باشد كه رسول^۱ عليه السلام مى گويد^۱ : اى مردمان توبه كنيد ،
 و^۲ با خداوند خویش گرديد^۲ ، كه من روزى صدبار توبه كنم و با خداوند
 خویش كردم^۴ ، و بالله^۵ التوفيق .

۱، ۱- ت : رسول ع فرموده است . ك : رسول عليه الصلوة والسلام گوید . س :
 رسول ص ع س گوید . ۲- ت : (و) ندارد ۳- ق : باز گردید
 ۴- ق : باز كردم . ۵- ق : وبالله العون والتوفيق والعصمة . س : وبالله التوفيق
 والعون والعصمة ، والحمد لله شكرا .

$$\sqrt{51}$$
[illegible]

باب چهارم

اندر بیان کردن امر و نهی، و نگاه داشتن فرمان حق،
و استقامت بدان .

شیخ الاسلام، قطب العالم، حجة الحق علی الخلق، الداعی الی الله،
ابی نصر، احمد بن الحسن النامقی، قدس الله روحه العزیز، گوید که^۱:
مستقیم طاعت کسی گردد که در استقامت توبه درست آمده باشد، و آنچه
شرط توبه بود بجای^۲ آورده باشد، چنان که یاد کرده آمد . و^۳ باید که جمله
شرایط^۴ آنچه ظاهری و باطنی است^۵ همه بجای آری^۶، و در دل کنی^۷،
که هیچ معصیت نکنی^۸، و هر چه فرمان خدای^۹ عزوجل باشد^{۱۰}، آن را
میان در بندی^{۱۱} و روی فراقبله ایمان کنی^{۱۲} بجد و جهد^{۱۳} تمام. هر که او
چنین کند، قدم در استقامت طاعت نهاد، و وی از مستقیمان طاعت گردید .
و هیچ کس مستقیم طاعت نگردد، مگر بعزم درست، که عزیمت الرجال گویند؛
زیرا که اگر کسی بسیار عبادت بکند، چون عزیمت درست نکند،
هرگز مستقیم طاعت نگردد، زیرا که حق سبحانه و تعالی در مصحف
مجید و قرآن کریم چنین می فرماید^{۱۴} که : لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ

۱- ت، ك، س : (که) ندارد ۲- ق : بجا ۳- ت : (و) ندارد

۴، ۴- س، ت، ق، ك : چه ظاهری و چه باطنی ۵- ق : آرد ۶- ق :

کند ۷- ق : نکند ۸، ۸- ت، ك : خدای است عز و علا . س : خدای است

عزوجل ۹- ق : در بندد ۱۰- ق : کند ۱۱- ك، ت، ق، س :

(و جهد) ندارد . ۱۲- ق : یاد کرد . ت : فرموده اند .

الْأَمْنِ أَمْرَ بِصَدَقَتِهِ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ . چون گفت در بسیاری
بس ^۱ خیری نیست ^۲ ، حواله با شفقت ، و صدقه ، و امر معروف ، و الفت
میان مردمان کرده است ^۳

وامیر المؤمنین علی را رضی الله عنه، رسول^۴ گفت^۵ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ^۵ :
أَقْرَبُ سِتَّةَ مِائَةِ أَلْفِ شَاةٍ ، أَوْ سِتِّمِائَةِ أَلْفِ دِينَارٍ ، أَوْ سِتِّمِائَةِ أَلْفِ كَلِمَةٍ ؟
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : أُرِيدُ سِتِّمِائَةَ أَلْفِ كَلِمَةٍ . فَجَمَعَ النَّبِيُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ ،
سِتِّمِائَةَ أَلْفِ كَلِمَةٍ فِي سِتِّ كَلِمَاتٍ ، قَالَ يَا عَلِيُّ : إِذَا رَأَيْتَ النَّاسَ يَشْتَغِلُونَ
بِالْفَضَائِلِ ، فَاشْتَغِلْ أَنْتَ بِإِتِّمَامِ الْفَرَائِضِ . وَالثَّانِي ، إِذَا رَأَيْتَ النَّاسَ يَشْتَغِلُونَ
بِعَمَلِ الدُّنْيَا ، فَاشْتَغِلْ أَنْتَ بِعَمَلِ الْآخِرَةِ . وَالثَّالِثُ ، إِذَا رَأَيْتَ النَّاسَ
يَشْتَغِلُونَ بِعُيُوبِ النَّاسِ ، فَاشْتَغِلْ أَنْتَ بِعُيُوبِ نَفْسِكَ . وَالرَّابِعُ ، إِذَا رَأَيْتَ
النَّاسَ يَشْتَغِلُونَ بِتَزْيِينِ الدُّنْيَا ، فَاشْتَغِلْ أَنْتَ بِتَزْيِينِ الدِّينِ . وَالْخَامِسُ ،
إِذَا رَأَيْتَ النَّاسَ يَتَوَسَّلُونَ بِالْخَلْقِ ، فَتَوَسَّلْ أَنْتَ بِالْخَالِقِ . وَالسَّادِسُ ، إِذَا رَأَيْتَ
النَّاسَ يَشْتَغِلُونَ بِكَثْرَةِ الْعَمَلِ ، فَاشْتَغِلْ أَنْتَ بِصَفْوَةِ الْعَمَلِ . پارسى خبر چنین
باشد که رسول علیه السلام مر ^۶ امیر المؤمنین علی بن ابیطالب را رضی الله
عنه ^۷ گفت : یا علی شش صد هزار گوسفند می ^۸ خواهی ، یا شش صد هزار
سخن ^۹ یا شش صد هزار دینار ^{۱۰} ؟ امیر المؤمنین علی رضی الله عنه گفت :

۱ - س : ندارد ۲ - در نسخه «ق» از این کلمه بیعد این مطلب را (مگر

آن که بفرماید بصدقه یا نیکی یا اصلاح میان مردمان . پس خیری که هست حواله

با . . .) بر سایر نسخ اضافه دارد . ۳ - در نسخه اساس : گردد

۴ - س : مهتر ۵، ۵ - ت ، ق ، س : صلوات الله علیه . ۶ - ت ، ق : «مر» ندارد

۷ - ت : «رضی الله عنه» ندارد ۸ - ت ، ق : ندارد . ۹ - ت ، ق ، س ، ك :

سخن . و : کلمه ۱۰ - ق : «خواهی» اضافه دارد .

یا رسول الله ^۱ ششصد هزار سخن خواهم . ^۲ رسول علیه السلام ^۲ گفت ^۳ :
 ششصد هزار سخن را درشش سخن جمع کردم ، این را نگاه دار . اول ^۴
 گفت یا علی : چون مردمان را بینی که بفصائل مشغول ^۵ باشند ، تو بتمام
 کردن فریضه‌ها مشغول باش . دوم : چون مردمان را بینی که ^۶ بشغل دنیا
 مشغول باشند ، تو بشغل آخرت مشغول باش . سوم : چون مردمان را بینی
 که بعیب جستن یکدیگر مشغول گردند ، تو بعیب تن خود مشغول باش .
 چهارم : چون مردمان را بینی که بآرایش دنیا مشغول باشند ، تو بآرایش
 دین مشغول باش . پنجم : چون مردمان را بینی که بوسیلت جستن خلق
 مشغول باشند ، تو بوسیلت جستن حق مشغول باش . ششم : چون مردمان را
 بینی که بیسیاری عمل مشغول شوند ، تو باخلاص و صفاوت عمل مشغول
 باش .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إِنَّ رَجُلَيْنِ يَقُومَانِ فِي الصَّلَاةِ ،
 قِيَامَهُمَا وَقِرَاءَتَهُمَا وَرُكُوعَهُمَا وَسُجُودَهُمَا سَوَاءً ، وَإِنَّ صَلَاةَ الرَّجُلِ عَلَى الْآخِرِ ^۷
 (ك) مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ . پارسى خبر چنین باشد که ^۸ رسول گفت صلى الله
 علیه وسلم ^۹ : بدرستی که دو مرد در نماز ایستادند ، قیام و قرائت و ^۹ رکوع
 و سجود هر دو یکسان بود ^۹ ، و از نماز ^{۱۰} یکی تا دیگری چندان راه بود ^{۱۰}
 که از زمین تا آسمان !

- ۱- ق : عبارت (یا رسول الله) ندارد . ۲، ۲- س ، ق ، ك : رسول ص ع س .
 ۳- ت : گفت که . ۴- ت ، ق : ندارد . ۵- ت : مشغولند (در پنج مورد
 آینده نیز در نسخه «ت» همه جای مشغول باشند «مشغول شوند» نوشته شده .
 ۶- ت : (که) ندارد . ۷، ۷- در این جا کلمه‌ای از قبیل «فضل» یا مانند آن از متن
 خبر افتاده است یعنی ظاهراً باید بصورت «وان فضل صلوۃ الرجل علی الآخر» باشد .
 ۸، ۸- ق ، ت : رسول علیه السلام می گوید . ك : رسول ص ع س می گوید .
 ۹، ۹- س : و سجودشان هر دو یکی باشد . ۱۰ ، ۱۰- س : يك مرد تا ديگر
 مرد چندان راه باشد ... ك : مانند «س» با حذف «راه» .

پس معلوم شد که کار نه بکثرت است و نه بنمایش^۱، کار بصفوت است بی آرایش.

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: رَكَعَتَانِ يَرْكَعُهُمَا الرَّجُلُ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ، خَيْرٌ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا؛ وَ لَوْ لَا أَنَا شَقُّ عَلَى أُمَّتِي، لَفَرَضْتُهِنَّ عَلَيْهِمْ. پارسى خبر چنین باشد که رسول^۲ گفت صلى الله عليه وسلم^۳ : دو رکعت نماز که کسی بکند در میان شب، آن^۴ دو رکعت نماز او را بهتر بود^۵، از دنیا و هر چه در دنیا است؛ و اگر نه آنستى که بر امت من دشوار^۶ آمدی، در خواستى تا آن بر ایشان فریضه کردندى از بس نیکوئى و کرامت که ایشان را در آن است. چون بدانستى که بر^۷ عزم درست، و باخلاص و صفاوت^۸ کار مى باید کرد، این مقدار دانش ترا از بسیار کار کردن به باشد. امروز روزگار سخت مشکل است؛ حقها را و سنتها را نقاب مهجورى بروى در کشیده اند و اغلب خلق حق را منکر، چنان که رسول علیه اسلام گفت: يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ، يُنْكِرُ الْحَقَّ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ مِنْ عَشْرَةِ قِسْعَةٍ أَعْشَارٍ، لَا يَنْجُو مِنْ شَرِّ ذَلِكَ الزَّمَانِ، إِلَّا كُلُّ مُؤْمِنٍ أَوْ مُؤْمِنَةٍ. إِنْ مِنْ وَرَائِكُمْ أَيَّامُ الصَّبْرِ؛ فَأَلْتَمَسْكَ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ بِمِثْلِ مَا أَفْتَمَّ عَلَيْهِ، لَهُ أَجْرٌ مِثْلَ خَمْسِينَ عَامِلًا مِنْكُمْ. قَالُوا مِنْهُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: بَلْ مِنْكُمْ؛ يَقُولُهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ. پارسى خبر چنین باشد که رسول^۹ علیه السلام گفت^{۱۰} : روزگارى در آید بر امت من که مردمان^{۱۱} در آن روزگار^{۱۲}، از ده، نه^{۱۳} منکر حق باشند^{۱۴} و از شر آن روزگار نرهند^{۱۵} مگر مرد مؤمن یا زن

۱- س : بآرایش. ۲، ۲- ت، ق : رسول علیه السلام می گوید. س : رسول ص ع می فرماید. ۳- ق : این. ۴- ت، ق، ک : ندارد. ۵- ت : دشوار است. ک : دشوارستى. ۶، ۶- س : باخلاص و صفاوت و عزم درست ... ۷، ۷- ک : رسول ص ع س گفت ... س : رسول ص ع می گوید. ۸، ۸- ق : از این نسخه افتاده است. ۹، ۹- ک : حق را منکر باشند. ۱۰- ت، ق، ک، س : نرهد.

مؤمنه ، بدرستی که آن ^۱ ، روزگار صبر باشد ^۲ . و هر که در آن روزگار دست بدین طریق ^۳ زند ^۴ که امروز شما هستید ، او را به پنجاه کار کننده از شما مزد باشد . گفتند : یا رسول الله ، از ایشان ؟ گفت : نه ، که ^۵ از شما ؛ تا سه بار ایشان سؤال می کردند ، و رسول علیه السلام ^۶ همین جواب می داد . پس مهتر علیه السلام گفت : يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ ، أَلْمُقَرَّبُ بِالْحَقِّ فِيهِ نَاجٍ ؛ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَأَيْنَ الْعَمَلُ يَوْمَئِذٍ ؟ قَالَ : لَأَعْمَلُ يَوْمَئِذٍ .

پارسی خبر چنین باشد که رسول علیه السلام گفت : روزگاری بر مردمان در آید ، که هر که بحق مقرر باشد ^۷ نجات یابد ؛ گفتند یا رسول الله کار کجا شود ؟ گفت [در] آن روزگار کار نباشد ؛ هر که بحق مقرر باشد نجات یابد .

رسول علیه السلام ^۸ دانست که در این روزگار ، کار ^۹ چون گردد . هر کجا بدعتی و بطلانی ^{۱۰} باشد بحق بر شمارند ؛ و هر کجا حقی و حقیقتی باشد ، آن را منکر گردند . صد هزار کار کننده بی اصل برخیزند ، و خلق را بدین نماز و روزه بی اصل ^{۱۱} و بی ^{۱۲} سرمایه فرادست آرند ^{۱۳} ، و از راه حق بگردانند ^{۱۴} . ای مسلمانان مکنید ! و بقول هر کسی ، و بقرائی هر قرائی ، غره مشوید ، که هر کسی را ابلیس ^{۱۵} او را بقرائی ^{۱۶} از راه ^{۱۷} برده است ، هیچ پیغمبر او را با راه نتوانست آورد . عظیم زهری است این قرائی بی علم ، در راه خدای تعالی ^{۱۸} ! چون کسی را می ^{۱۹} بینند که شب

۱- ت : ندارد. ۲، ۲- ق : روزگار ، روزگار صبر باشد. ۳- ك : «بدین».

طریق» ندارد. ۴- ت ، ق : زد. ۵- ق : «که» ندارد. ۶- ت :

صلی الله علیه . ق : ص ع س . ۷- ق : شود. ۸- ك : ص ع س .

۹- ت : که این . ۱۰- ق : ندارد. ۱۱- ت ، ق ، س ، ك : بطلانی.

۱۲- ق : ندارد. ۱۳- ت : «بی» ندارد. ۱۴- ت : آورند.

۱۵- ق : روی بگردانند. ۱۶، ۱۶- بقرائی او را. ۱۷- ت : بیرون برده

است. ق : برده است. ۱۸- ق ، ت ، ك : عزوجل . ۱۹- ك : بینند.

و روز در ^۱ نماز و روزه و تسبیح و تهلیل است ^۲ ، و جامهٔ بسامانان ^۳ پوشیده
و بر جای ^۴ بسامانان ^۵ نشسته ، و ^۶ کار بسامانان ^۷ می کند . اگر کسی را
بینند ^۸ که در وی تصرفی ^۹ کنند ^{۱۰} ، گویند مرد پارسا است ^{۱۱} در وی
هیچ سخن نگوئیم . مردی که شب ^{۱۲} و روز در کار خدای تعالی ^{۱۳} میان
در بسته است ، در حق وی چه توان گفت ؟ و او ^{۱۴} خویشتن را ^{۱۵} چنان نگاه
می ^{۱۶} دارد که ابلیس از وی ^{۱۷} عجب فروماند . قال رسول الله صلی الله علیه و سلم :
يَأْتِي فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ يُعْرِفُونَ بِالْعِبَادَةِ وَبِثِيَابِهِمْ ، هُمْ بِمَنْزِلَةِ الْمُنَافِقِينَ ؛
كُلَّمَا نَظَرَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ مَقَّتَهُمْ . قِيلَ : مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : نَسَكِهِمْ
فِي ثِيَابِهِمْ ؛ لَا يُعْرِفُونَ إِلَّا بِمَا طَمَعُوا ، لَا يَكُونُ لَهُمْ حَقِيقَةٌ فِي أَعْمَالِهِمْ . قُلُوبُهُمْ
خَرِبَتْ كَخَرَابِ الْبَيْتِ مِنْ سَاكِنِهِ ، يَتَعَجَّبُ ابْلِيسُ بِمَا يَرَى مِنْ طَاعَتِهِمْ لَهُ .
پارسی خبر چنین باشد که رسول علیه السلام گفت ^{۱۸} : قومی
در آخر الزمان پدید آیند ، که ایشان بعبادت کردن معروف باشند ، و بلباس
اهل صلاح بیرون آیند ، و ایشان بمنزلات ^{۱۹} منافقان باشند ، و هر آنگاه ^{۲۰}
که ^{۲۱} حق تعالی بدیشان ^{۲۲} نگردد بخشم نگردد . گفتند : یا رسول الله ، ایشان
که اند ؟ گفت : قومی باشند که نمایش و عبادت ایشان در جامهٔ ایشان باشد ،
و شناسند ایشان کس ^{۲۳} را مگر آن را که بدو طمع دارند ، و نباشد
ایشان را حقیقت کارها و نه حقیقت ایمان ؛ و دلهای ایشان خراب باشد ،

۱- ت : ندارد. ۲- ت ، ق : ندارد. ۳- ت ، ق ، ك : بسامان.

۴- ق : بجای. ۵- ت ، ق : بسامان: ۶- ت : (و) ندارد.

۷- ت ، ق : بسامان. ۸- و : بیند. ۹- ت ، س ، ك : تصرف .

۱۰- ت ، ق : کند. ۱۱- ت ، ق : وما. ۱۲- ت : بشب. ۱۳- ت ،

س : ندارد. ۱۴- ت ، ق : (او) ندارد. ۱۵- ت ، ق : (را) ندارد.

۱۶- ت : ندارد. ۱۷- ت : از آن . س : از او. ۱۸- ت ، ق : می گوید.

۱۹- ق : بمنزله. ۲۰- ق : هرگاه. ۲۱- ت : (که) ندارد. ۲۲- ق :

بایشان . ت : برایشان. ۲۳- ق : کسی .

همچون ^۱ خانه خرابی که در او منزل نتوان کرد و ^۲ ابلیس عجب بماند از فرمانبرداری ایشان مر اورا .

و ^۳ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : سَيَكُونُ قَوْمٌ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ : عِبَادَتُهُمْ قَوْلٌ ، وَأَعْمَالُهُمْ أَعْمَالُ الْمُنَافِقِينَ ؛ يَدْعُونَ النَّاسَ إِلَى شَيْءٍ وَهُمْ أَتَرَكُوا النَّاسَ لَهُ ؛ وَيَنْهَوْنَ النَّاسَ عَنْ شَيْءٍ ، وَهُمْ أَفْعَلُ النَّاسِ لَهُ ؛ لَيْسُوا مِنْ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ وَلَا أَوْلِيَاءُ اللَّهِ مِنْهُمْ . إِذَا نَظَرْتُ إِلَيْهِمْ ، شَبَّهْتُ حَالَهُمْ بِحَالِ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ حَسَنِ مَا تَرَى مِنْ حَالِهِمْ ، أَوْلَيْكَ لِأَتَقَبَّلَ مِنْهُمْ عَمَلٌ وَلَا مَعْدِرَةٌ ، يَحْشُرُهُمُ اللَّهُ زُرْقًا كَمَا يَحْشُرُ الْكَفَرَةَ ، فَوَيْلٌ لِمَنْ عَمِلَ بِمِثْلِ عَمَلِهِمْ .

پارسی خبر چنین باشد که ^۴ رسول علیه السلام می گوید ^۵ که : زود بود که قومی در این امت پیدا آید ^۶ ، که عبادت ایشان گفتن ^۷ باشد ، و کار ایشان چون کار ^۸ منافقان باشد ؛ می خوانند مردمان را با ^۹ چیزی که ایشان دست بدارنده ترین مردمان باشند از آن چیز ، و باز می زنند مردمان را از چیزی که ایشان خود ^{۱۰} ، کننده ترین آن چیز باشند از مردمان ، و نیستند ایشان از ^{۱۱} اولیای خدای عزوجل ^{۱۲} و نه اولیای خدای ^{۱۳} از ایشان است . چون کسی برایشان ^{۱۴} نگردد ، حال ایشان راست بحال ^{۱۵} انبیاء مانند از نیکوئی که ایشان حال خود ^{۱۶} بحال ^{۱۷} انبیاء مانده ^{۱۸} کرده باشند ؛ ^{۱۹} هر گز نپذیرد کار ایشان را حق سبحانه و تعالی و نه عذر ایشان را ^{۱۹} و برانگیزاند ایشان را خدای عزوجل از گور

۱- ق : همچو . ۲- ق : (و) ندارد . ۳- ت : (و) ندارد .

۴، ۴- س : رسول ص ع س می گوید . ۵- ت : (که) ندارد . ۶- ت ، ق :

آیند . ۷- ت ، ق ، س ، ک : قول . ۸- ت ، ک : ندارد . ۹- ق ،

ک : چیزی . ۱۰- ت : ندارد . ۱۱- ت : (از) ندارد . ۱۲- ق :

تعالی . ۱۳- ت : خدا . ق : خدای عزوجل . ۱۴- ت ، ک : بدیشان ق :

بحال ایشان . ۱۵- ق : باحال . ۱۶- ت ، ق ، ک : خویش .

۱۷- ق : باحال . ۱۸- ق ، ک ، س : مانند . ۱۹، ۱۹- ق ، ک ، س :

هر گز نپذیرد حق تعالی کار ایشان و نه عذر ایشان . ت : خدای تعالی کار ایشان را نپذیرد و نه عذر ایشان را .

ازرقان^۱ چنان که کافران را؛ وای بر آن کس^۲ که کار او چون کار ایشان باشد.
این همه از بهر آن گفته آمد که^۳ تا هر چیزی که^۴ می کنی، و می گوئی^۵،
بر اصل کنی^۶ و گوئی، و چیزی که می جوئی از معدن آن جوئی^۷ تا بیابی.
ابوبکر صدیق رضی الله عنه، که درجه صدق یافت^۸ باول قدم یافت؛ زیرا
که در دل کرده بود، که هر چه شرط مسلمانی است بجای آورد^۹ تا لاجرم
باول^{۱۰} قدم در کوی صدیقی^{۱۱} نهاد^{۱۲}، و عبدالله بن ابی، چند سال^{۱۳} در^{۱۴}
راه اسلام می گفت^{۱۵} قدم راست می نهم، چون نه راست بود، نی^{۱۶} باول،
و نی^{۱۷} باآخر، همه بر هیچ بود. اکنون بدانستی که چه می باید کرد، بر
سر کار^{۱۸} اول قدم راست^{۱۹} باید نهاد، تا مقصود حاصل شود^{۲۰}.

اما بدان که مثل طریق^{۲۱} استقامت طاعت، چون مثل آن کسی
است که بر راه^{۲۲} بخواهد رفت و سفر دور در پیش گیرد؛ چون باول کار
عزم نکند که فلان^{۲۳} شهر می روم، و^{۲۴} هر روز ده فرسنگ یا^{۲۵} هفت یا
هشت می رود^{۲۶}، چون^{۲۷} عزم نکند بر سر کار^{۲۸}، هرگز نماز و روزه وی با

-
- ۱- ت، ك : ازرقانی. ۲- ت، ق : کسی. ۳- ت، ق : ندارد.
۴، ۴- ت، ك : می گوئی و می کنی. ۵- ت : باشد. ۶- ق : بجوئی.
۷- ت : ندارد. ۸- ت، ق : آورد. ۹- ق : اول. ۱۰- س : قدم
که نهاد. ۱۱- ت : صدق. ۱۲- ت : نهاد. ۱۳- ق : چند سالها. س :
چندین سالها. ۱۴، ۱۴- ت، ك : در راه اسلام می رفت و می گفت. س : در
اسلام و در دین می گفت. ۱۵ و ۱۶- ت، ق، ك : نه. ۱۷- ت، ك : کوی
۱۸- ق : ندارد. ۱۹- ك، ت، ق، س : گردد. ۲۰- ت، ك : ندارد.
۲۱- ك، ق، س : براهی. ت : براه. ۲۲- س، ت، ق، ك : بفلان.
۲۳- ق : (و) ندارد. ۲۴، ۲۴- ت : یا هشت فرسنگ یا هفت برود. ق : یا
هفت فرسنگ یا هشت برود. ۲۵، ۲۵- ك : چون بر سر کار این عزم نکند.
س : چون عزم نکرده است.

نماز و روزه مسافران برابر نشود ^۱، و همیشه از شمار مقیمان باشد، اگرچه هزار فرسنگ برود. و چون اول که ^۲ قدم از خانه بیرون خواهد ^۳ نهاد، عزم سه منزل راه کند ^۴، و اگر گوید بفلان شهر می روم و ^۵ یا بفلان ده، و تا آن جا سه منزل راه بود، وی ^۶ چون از مقام يك فرسنگ برود ^۷، اگر یکسال آن جا بماند که بر عزم رفتن بود ^۸، هم از شمار مسافران باشد ^۹؛ نماز و روزه مسافرانه باید کرد. و آن دیگر که عزم ^{۱۰} نکرده، اگر هزار فرسنگ برفت یا زیادت، نه مسافر باشد ^{۱۱}، و ^{۱۲} نه نماز و روزه وی مسافرانه گردد ^{۱۲}، اگر ^{۱۳} يك نماز چهارگانی با دو کند ^{۱۳}، در گردن او ^{۱۴} باشد، و اگر يك روز روزه بخورد ^{۱۵} بعمدا ^{۱۶}، قضا ^{۱۷} باید کرد، و کفارت در گردن وی لازم آید ^{۱۷}.

طریق مستقیمان طاعت ^{۱۸} همچنین است: چون مرد در توبه راست آمد، و روی ^{۱۹} فرا قبله طاعت کرد، و ^{۲۰} عزم درست کرد، و ^{۲۱} آنچه بر وی بود از فرائض و سنن آن را ملازم گرفت، و از جمله مناهي اجتناب کرد، او مستقیم طاعت گردید، اگر چه هر روز چندبار ^{۲۲} در گناه افتد

-
- ۱- س: نبود. ۲- ت، ق: ندارد. ۳- ت، ق: آمد.
- ۴- س، ت، ق، ك: کرد. ۵- ق: (و) ندارد. ۶- ق: ندارد.
- ۷- ت، س، ك: برفت. ۸- ت: باشد. ۹- ت، ق: است.
- ۱۰- ت، ق: ندارد. ۱۱- س، ك، ت، ق: است. ۱۲، ۱۲- ت، ق: ونه نیز
- کار مسافران تواند کرد ۱۳، ۱۳- «ت» و نسخه اساس: اگر يك نماز با دو کند.
- ق، ك: اگر يك نماز چهارگانی با دو کند. (نسخه اساس بصورت متن از روی نسخ دیگر تصحیح شد). ۱۴- ت، ق: وی. ۱۵- ت، ك، س، ق: بکشاید.
- ۱۶- س: ندارد. ۱۷، ۱۷- ق، ك: قضا و کفارت در گردن وی لازم آید.
- س: دوماه و يك روز، روزه بیايد داشت. ۱۸- ت، ك: ندارد. ۱۹- ق:
- روی دل. ۲۰- ق: (و) ندارد. ۲۱- ت: (و) ندارد. ۲۲- ت: رام.

[۱ چون عزم معصیت ندارد] او را بخطا نگیرند ۱ ، زیرا که در کتاب عزیز خود ۲ می فرماید: رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا تَا آخِر آیه ۳ .
و ۴ رسول علیه السلام می فرماید: ۴ : مَا أَصْرَمَنِي اسْتَغْفَرَ وَ إِنْ عَادَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً . پارسی خبر چنین باشد ، که رسول علیه السلام می گوید : چون کسی گناه ۵ کند نه بعمدا ، و آن را استغفار می کند ، چون آن گناه از وی در وجود آید که او ناخواهان ۶ وی بود ، اگر چه روزی هفتاد بار در گناه افتد ۷ ، خدای تعالی آن را ۸ بیامرزد . اما چنان باید ۹ که دل وعزم و نیت او چنان باشد که من هرگز گناه نکنم تا این که گفتم راست آید .
و قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : وَاللَّهِ نَفْسِي بِيَدِهِ ، لَا يَسْتَقِيمُ إِيْمَانُ الرَّجُلِ ، حَتَّى يَسْتَقِيمَ لِسَانُهُ ، وَ لَا يَسْتَقِيمُ لِسَانُهُ ، حَتَّى يَسْتَقِيمَ قَلْبُهُ . پارسی خبر چنین باشد که رسول علیه السلام گفت ۱۰ : بدان خدای ۱۱ که مرا بلطف و کرم خود بیافرید ، که هرگز مردم مستقیم طاعت ۱۲ نگردد ، تا ۱۳ زبانی وی با دل مستقیم نگردد ۱۴ .

چون مرد در این مقام آمد ، طاعت او همه ۱۴ طاعت باشد ،

-
- ۱، ۱- ق ، س : چون عزم معصیت ندارد ، همه از وی خطا افتد ، او را بخطا نگیرند .
ك : چون عزم معصیت ندارد ، همه از وی خطا افتد ، او را بخطا نگیرند . نسخه
اساس : او را بخطا نگیرند . [چون عزم معصیت ندارد] از نسخ دیگر بنسخه
اساس افزوده شد . ۲- ت : ندارد . ۳- نسخه (ق) آیه را تا آخر
نوشته است . ۴، ۴- ت ، ق : رسول ص ع س گفت . ۵- ت : گناهی ،
۶- ت ، ق : نه خواهان . ۷- ت : می افتد . ۸- ق : چون توبه کند ، آن
را بیامرزد . ۹- ق : بیاید . ت : باشد . ۱۰- ت ، ق : می گوید .
۱۱- ك : خدائی . ۱۲- ت ، ق : ندارد . ۱۳، ۱۳- ت ، ك : تادل وی بازبان
وی راست نگردد . ق : تا زبان وی با دل وی مستقیم نگردد . ۱۴- ت :
ندارد . ق : هم .

و معصیت او (نه) ^۱ معصیت باشد؛ زیرا که ^۲ هر کسی که در این مقام آمد، چون معصیت از وی در وجود آمد ^۲، او بداند که معصیت کرد، و ^۳ چون بداندست ندامت ^۴ آورد که: النَّدَمُ تَوْبَةٌ ^۴، و چون توبه کرد، فَأُولَئِكَ يَبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ، در پی ^۵ می آید.

عزم در استقامت طاعت همچون ^۶ کیمیا است که برمس افکنند، همه زر خالص گردد. استقامت طاعت، در عبادت بسیار نبسته ^۷ است، اما در اخلاص، و صفاوت، و حرمت، و شفقت، و سلامت دادن خلق را از خویش و از هفت ^۸ اندام خویش، و کار بر بصیرت کردن، و دل از هر دون ^۹ و خسیسی برکندن و پاک ^{۱۰} داشتن، و با هر نا اهلی نانشستن، و عزیمت بر حقیقت درست کردن، و خدای ^{۱۱} تعالی را بوعده او باور داشتن، و در وفای ^{۱۲} عهد او بودن، و در گاه و بی گاه از وی شرم داشتن، و در میان خلق و تنها با او ^{۱۳} بودن. چون مرد چنین گشت، انگاه مستقیم

-
- ۱- ق، ت: هم (به نسخه اساس «نه» افزوده شد بقرینه مطلبی که پس از آن می آید).
 ۲، ۲- ت: هر کسی در این مقام معصیت کند و آن گناه از وی در وجود آید. ق، ك:
 هر کس در این مقام آمد، چون معصیت کند و آن معصیت از وی . . .
 س: هر کسی که در این مقام درست آمد، چون معصیت کند و آن معصیت
 از وی . . . ۳- ق: (و) ندارد. ۴، ۴- ق: ندامت آورد و این
 ندامت توبه است. ۵- ت: در پی وی. ۶- ق: همچو.
 ۷- جای این کلمه در نسخه «ت» سفید است. ۸- ت: معصیت!
 ۹- ق، س، ك: دونی. ۱۰- در تمام نسخه ها «پاک داشتن»، در نسخه اساس
 «پاک نداشتن» نسخه اساس از روی نسخ دیگر و با توجه بمعنی جمله بصورت متن
 تصحیح شد. ۱۱- ق، ت: و خدای را تعالی و تقدس . . . ۱۲- ت، ك: وفای
 عهد. اساس: وفا و عهد (نسخه اساس تصحیح شد). ۱۳- ت، س: بازو.

طاعت گردد بدین چیزها ، نه بسیاری گفتار و کردار . قال الله تعالى :
 لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ ، الآية ^۱ . چون ^۲ حق سبحانه و تعالی ، ما را
^۳ حواله از کثیر بگردانید^۲ و گفت در آن خیر نیست . وقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم : إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صَوْرِكُمْ ، وَ لَا إِلَى أَعْمَالِكُمْ ، وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى
 قُلُوبِكُمْ وَ نِيَّاتِكُمْ . بر درگاه عزت کاری ^۴ که بالا گیرد نه بکثرت گیرد ،
 بلکه باخلاص و صفاوت گیرد ؛ چنان که در کتاب عزیز خود می گوید^۵ :
 وَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَ لَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا .
 می بینیم^۶ قومی را که توبه باخلاص می کنند ؛ چون خدای عزوجل
 ایشان را این^۷ نیکوئی ارزانی داشت ، لابد^۸ چیزی پیدا آید در ایشان ^۹ ،
 و ایشان راه فرا^۹ نمی دانند که راه بروند ؛ بنزدیک هر کس ^{۱۰} می روند و
 می گویند که ایشان بر چیزی اند ، و اغلب ایشان قومی ناپیراستگان اند ؛ نه
 راه شریعت دانند ، و نه راه طریقت ، و نه راه حقیقت ؛ و هرگز مپندار که
 بوی طریقت و حقیقت بدماغ کسی رسد بی شریعت ، آن سودا است که
 کسی گوید بحقیقت رسیدم^{۱۱} و آن مرد بر شریعت نباشد^{۱۱} ، و آن راه
 زندیقی است ، زنهار که از آن غرور نخری که برده شیطان گردی و هرگز
 نیز با راه ^{۱۲} نتوانی آمد .

الحذر، الحذر، از چنین راه و از^{۱۳} چنین سخن که آن نهاد ابلیس

۱- ت ، ق ، ك : الى آخر الايه . س : تا آخر آيه . ۲- ت : ندارد .

۳، ۳- ق : حواله کرد از کثرت بگردانیدن . ۴- ت ، ق ، س ، ك : کار

۵- ت : می فرماید . ۶- ت ، ق : می بینم . ۷- ت ، ق : (این) ندارد

۸، ۸- ت ، ق ، ك : چیزی در ایشان پیدا آید . ۹- ت ، ك : فراوی .

۱۰- ك ، ت ، ق ، س : هر کسی . ۱۱، ۱۱- ق : و هر راه که نه پی بشریت کشد .

ت : عبارت در این نسخه مضطرب و درهم ریخته است . ۱۲- ت : براه .

۱۳- ت ، ق : (از) ندارد .

است . این قوم که این سخن می گویند ، نه بر راه شریعت اند ، و نه بر راه طریقت ، و نه بر راه حقیقت ، و نه در راه معاملت خلق ، و نه نیز^۲ در راه دنیا اند [که]^۳ بتأویل^۴ فرا سر^۵ آن توان شد ؛ گرد آن راه ، و گرد آن قوم نباید گردید که بدین صفت باشد^۶ ، زیرا که ایشان^۷ بردگان شیطان اند ، و ابلیس ملعون ما را دشمن بزرگ است^۸ ، و دیرینه است ، و با پدر ما آدم صلوات الله علیه همین^۹ کرده است ، که گفت : إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ . فَدَلَّيْنَهُمَا بِعُرْوَةٍ . سو گند بدروغ می خورد ، تا آن گاه که او را بفرفت^{۱۰} ، و از بهشت بیفکند ، و^{۱۱} از راه خدای عزوجل ببرد^{۱۲} .

و در راه [اولیای]^{۱۳} خدای عزوجل ، او همیشه قومی نائبان دارد ، تا کار او بر بار^{۱۴} می دارند ، و آن ملعون بر سر ایشان پیری^{۱۵} و استادی می کند ، و سخنهای شهد گوار^{۱۶} زهر آمیز ، در زفان^{۱۷} ایشان می دهد^{۱۸} ، تا هر که آن می شنود ، بدان فریفته می شود ، و بردل و چشم خلق می آراید ، و چنان کند که بهوای^{۱۹} ایشان ساخته آید . چنان که در کتاب عزیز خود می گوید^{۲۰} : زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ^{۲۱} تا آخر آیه^{۲۲} . هر نو تائبی که آن بشنود گوید که این خود چیزی^{۲۳} است ، و در راه طریقت و حقیقت

۱- ق : (می) ندارد . ۲- ت : (نیز) ندارد . ۳- از نسخ دیگر بنسخه اساس

افزوده شد ۴- س : بتأویلی ۵- ت ، ق ، ك : ندارد ۶- ق ، ك :

باشند ۷- ت ، ك : ندارد ۸- ت ، ق ، ك : ندارد ۹- ت ، ق ،

س ، ك : همچنین ۱۰- ق ، ت ، ك : بفریفت ۱۱- این مطلب

از نسخه (ك) افتاده است ۱۲- [نسخه اساس فاقد این کلمه بود از نسخ دیگر

افزوده شد] . ۱۳- ك : برپای . ق : برپا ۱۴- ت ، ق : سری (ممکن

است «سری» بمعنی بزرگی و سروری درست باشد و یا همان «پیری» است که نقطه های

آن در کتابت حذف شده . ۱۵- ت : و گوار ۱۶- ت ، ق ، ك : زبان

۱۷- ت : می افکند ۱۸- ت ، ق ، ك ، س : باهوای ۱۹- ت ، ق ، ك :

می فرماید ۲۰- ق : ما کانوا یعملون ۲۱- ت : خبری .

مرد [نو] ۱ تائب چه داند که ۲ او را از راه حق و حقیقت سر می‌تابد ۳ . چون دیو ، و دیو مردم از پی او در آیند تا او را سر از راه بر تابند ، و ۴ هر کجا که او را از آن جا خلاص خواهد بود ، هر یکی نو وصیتی بکنند که : زنهار ! که ۴ گرد فلان کس نگردی که ۵ راه بر تو بزند . و هر کجا که [اهل علمی] ۶ ، یا اهل صلاحی ، یا ارباب حقیقتی ، یا خداوند وقتی ، باشد او را از آن جا حذر فرمایند ، و بآخر وصیت او این باشد که زنهار ! گرد دانشمندان نگردی که راه شما بزنند ، که راه ما دیگری است و راه ۷ دانشمندان دیگر !

ای برادران ۸ ، و عزیزان ، و یاران ، و فرزندان من ! زنهار که این سخن در گوش نگذارید ، که اول قدم از نهاد شیطان این است ، که ۹ عیب اهل علم کند و آن را در گوش و چشم تو آراید ۹ ، و بی علم هیچ کار نتوان کرد و هر چه کنی همه تاوان آید . راه ۱۰ خدای عزوجل را از سه چیز یکی بپاید ۱۱ تا بتواند رفت ۱۱ : اول ، تقوی و ورع و توکل تام ۱۲ بپاید ؛ و اگر نه زهد ۱۳ بکمال بپاید تا خدای تعالی ۱۴ ترا از آن زهد علمی برویاند ۱۵ ، که بدان علم راه خدای عزوجل توانی ۱۶ رفت ۱۷ ، و یا محبتی غالب که ترا از همه چیزها بستاند ۱۸ ، نه فرا دنیا دهد ، و نه فرا عقبی ،

- ۱- از روی نسخ دیگر به نسخه اساس افزوده شد. ۲، ۲- نسخه « ك » فاقد این مطلب است. ۳- ت : (و) ندارد ۴- ق ، س : (که) ندارد ۵ ، ۵- ق : راه تو می زنند . ك ، س ، ت : راه تو بزنند ۶- از روی سایر نسخ بنسخه اساس افزوده شد ۷- ت ، ق ، ك : و آن ۸- ت ، ق ، س ، ك : ای دوستان ۹ ، ۹- ت ، ق ، ك : عیب اهل علم در گوش و چشم تو آرند . س : عیب اهل علم و اهل صلاح در گوش و چشم تو آریند ۱۰- ق : در راه ۱۱ ، ۱۱- ت ، ق ، ك : تا راه حق بتوان رفت . س : تا راه خدای بتوان رفت ۱۲- ت ، ق ، س ، ك : تمام ۱۳- ق : زهدی ۱۴- ت ، س ، ق : عزوجل ۱۵- ت ، ق ، س ، ك : رویاند ۱۶- ق ، ك : توانی . و : توانید ۱۷- ت : یافت ۱۸- ت ، ك : بازستاند

آنگاه هیچ حیل نتواند کرد شیطان^۱ . زیرا که او دوستان خود را فرا شیطان نهد ، و بدست دیو و دیو مردم گرفتار نکند . و راه خدای عزوجل بجز این سه طریق نیست ، و این را علم بیاید^۲ هم تائب را و هم ناتائب را^۳ . و در هر مقام که مرد باشد ، لابد بی علم راست نیاید ؛ و هر کجا که بنده رسد بجملة مقامات اولیاء بعلم شریعت رسد ؛ چون^۴ يك چیز و دو چیز از وی ترك شریعت دیدی^۵ ، از وی بیاید پرسید^۶ ، اگر نداند^۷ بیاموزد^۸ ، و اگر گوید ای مرد کار از این بیرون است ، هان^۹ و هان ! گوش فرا کار خویش^{۱۰} دار ، که او شیطان^{۱۱} باشد ؛ مگر^{۱۲} که عقل او از جای برفته باشد ، آنگاه معذور باید داشت ؛ و اگر عقل بر جای دارد ، او^{۱۳} خود ، بخودی خود ، شیطان است ، طریقی^{۱۴} ، ضالی^{۱۵} ، سرگشته ای که اولیای خدای تعالی^{۱۶} را از راه می برد . در آن مقام^{۱۷} ، هر گز ابلیس نتواند کرد^{۱۸} ، که این کس کند^{۱۹} ، که بر این طریق باشد ؛ زیرا که شیطان در میان حلقه درویشان نتواند آمد آشکارا ،

۱ - ت ، ق ، ك : ندارد ۲ ، ۲ - ت ، ك ، ق ، س : تائب را

و ناتائب را . نسخه اساس : هم تائب را و هم نایب را (نسخه اساس تصحیح شد) .

۳ - ق : و چون ۴ ، ۴ - ق : از او بیاید پرسید . ت ، س ، ك : از او بر باید پرسید .

۵ - ت ، ق ، س ، ك : ندانست ۶ ، ۶ - این مطلب از نسخه « س » افتاده است .

۷ - ت ، ك : خویشتن ۸ - ق : شیطانی ۹ - ق : ندارد ۱۰ - قبل از

این کلمه در نسخه « ك » (و او خط در شریعت می کشد) اضافه بر نسخه اساس نوشته شده

است و نیز در نسخه های « س » و « ق » قبل از کلمه « او » این عبارت : « وای مرد بر

شریعت کشد » که معنی آن معلوم نشد ، آمده است . ۱۱ - این کلمه در « ت » بصورت

ناقص و ابتر « طر... » نوشته شده و جای کلمه بعد « ضالی » نیز در این نسخه سفید است .

۱۲ - ت ، ق : ندارد ۱۳ ، ۱۳ - ق : ابلیس هر گز نتواند کرد . ت : هر گز ابلیس این

نتواند کرد . ۱۴ - ت : می کند .

و این کس گوید که من سر حلقه‌ام ^۱ ، و یار قوم ام .
 زنه‌ار ^۲ ! ای برادران ^۳ ، از چنین مردم حذر کنید ، که فتنه
 ایشان ^۴ هزار بار بتر از فتنه فرعون است ^۵ در میان قوم وی ^۶ ، و از فتنه
 دجال ؛ زیرا که فتنه دجال روزی چند بردارد و بگذرد . این ^۷ قوم هنوز
 دجال نا آمده ، می‌نگر که از ایشان امت محمد را علیه السلام ^۸ چه فتنه
 برخاسته است ، و چند ^۹ مسلمانان را از راه راست بر راه ^{۱۰} زنادقه کشیدند .
 و جمله این قوم همه صلاح بردام بسته ^{۱۱} که ما اهل صلاحیم ؛ ^{۱۲} [مردم دین دار
 و مصلح کجا است که ماتم صلاح بدارد؟ که صلاح ^{۱۳} با چنین قوم افتاد !
 در روزگار پیشتر ^{۱۴} چنان بود ^{۱۵} که بصلاح مردمان را نجات بودی
 و اکنون چنان شد که این قوم که می‌گویند که ما اهل صلاحیم ، صلاح
 را از صلاح ببرند ^{۱۶} ، و صلاح از صلاح برخاست ؛ و اهل علم اگر چه نه بر
 آن سیرت می‌روند ، که رسول علیه السلام ، و صحابه ، و تابعین ، و مشایخ ^{۱۷}
 رفته اند ^{۱۸} رضوان الله علیهم اجمعین ^{۱۹} ، هم آخر راه راست می‌گویند ، و
 شریعت در خلق ^{۲۰} می‌آموزند .

-
- ۱- ق : (ا) ندارد ۲- ق : زینه‌ار ۳- ت ، ق ، ك : برادران
 من . س : برادران ، و عزیزان ، و یاران من . ۴، ۵- ق : در میان
 درویشان هزار بار بتر از . . . ك : در میان درویشان بتر از . . . س : در میان قوم
 درویشان هزار بار بتر از . . . ۵- ق : خود ۶- ق ، س ، ك : و این
 ۷- ت : ندارد ۸- ق : چندین ۹- ت ، ق ، ك : برام . س : در راه
 ۱۰- س ، ك ، ق ، ت : بسته‌اند . ۱۱، ۱۲- [از سایر نسخ بنسخه اساس
 افزوده شد] ۱۲- س ، ك ، ق ، ت : پیشین ۱۳- س ، ك ، ق : بودی .
 ۱۴- ت : ببرند . ك : برند ۱۵- س : مشایخ دین ۱۶، ۱۷- ت ، ق ، س ،
 ك : ندارد ۱۷- ت : بخلق .

مثل علماء^۱ این روزگار^۱ امروز با این^۲ قوم ، همچون^۳ مثل
مردی^۴ است که در تنگسال^۵ بسیار^۶ خروار^۷ بار دارد در انبار^۸ ، و می فروشد ،
اگرچه بسیار^۹ نمی خورد ، آخر چندان می خورد که هلاک^{۱۰} نگردد و نمیرد ،
و^{۱۱} اگرچه بیها می فروشد ، هر که می خرد و^{۱۲} می خورد سیر می گردد ، و جان
بکنار^{۱۳} می آرد . و^{۱۴} مثل آن قوم همچون^{۱۵} مثل دزدان و مردم خواران
است^{۱۶} ،^{۱۷} هر جا که مردم بود^{۱۸} ، که در وی چربش بود^{۱۹} ، بچیزی که
او را بتوان فریفت ، می فریبند و جان^{۲۰} و سود و زیان او می برند ، و هلاک
دین و دنیا و جان او می خواهند ، و ایشان از این بی خبر ، که این^{۲۱} دزدان
همچنین^{۲۲} در راه دین نشسته اند ، و هر کجا که^{۲۳} تائبی ، یا اهل صلاحی ،
یا کسی که در وی چیزی^{۲۴} باشد ، بدان وطن و جای و مسکن خویش می
کشند ، و چون در وطن ایشان شدند ، اگر خواهند که باز گردند نتوانند و بهیچ
حال نگذارند^{۲۵} که بیرون آیند ، لابد^{۲۶} هم جان برفت^{۲۷} ، و هم سود و زیان^{۲۸} ،
و هم ندامت باز آورد^{۲۹} . اما آن^{۳۰} مرد که خروار^{۳۱} بار دارد ، اگر در پیمودن^{۳۲} و یا

- ۱-۱ ت ، ك ، ق ، س : ندارد ۲- ت ، ق : بازین ۳- ق : همچو . ۴- ت ، ق ،
ك : قومی ۵- ق : تنگسالی . س : قحطسال ۶- س : ندارد ۷- ت :
خواربار ! ۸- ت ، ق ، س ، ك : (در انبار) ندارد ۹- ت ، ك : بسیاری .
۱۰- ت : (و) ندارد ۱۱- ت : (و) ندارد ۱۲- ت ، ك : بکناره
۱۳- ت ، ق : (و) ندارد ۱۴ ، ۱۴- ق : که ندارند ، همچو دزدان و مردم
خواران اند . ت ، ك : همچون دزدان و مردار خواران اند . س : چون دزدان و
مردم خواران بود . ۱۵ ، ۱۵- ق : هر کجا مردمی بود . ت ، ك : هر جای
که مردمی باشد . س : هر جا مردمی که باشد . ۱۶- س ، ت ، ق ، ك : چربشی
باشد ۱۷- ت ، ك : (و جان) ندارد ۱۸- ق : و این . ۱۹- ك ، ت : ندارد
۲۰- ت ، ق : (که) ندارد ۲۱- ق : خیری ۲۲- س ، ت ، ق ، ك : بنگذارند .
۲۳- ق : لاجرم ۲۴- ت ، ق : رفت ۲۵- ق : و هم زیان ۲۶- ت ، ق ،
س ، ك : بار آرد . ۲۷- ت : این ۲۸- ق : خرواری ۲۹- س : باد پیمودن !

در بها ستندن خیانت می کند ، نه دین برد ^۱ و نه جان برد ^۲ و نه هلاک کند .
 پس ^۳ همچنان که نه ^۴ در فراخ سال ^۵ و نه در ^۶ تنگسال بی نان نتوان
 بود ، که مرد ^۷ هلاک شود ، همچنین مرد مسلمان بهیچ حال بی علم نتواند
 بود . لابد علم بیاید آموخت ^۸ در جمله مقامات ؛ همچنان که ^۹ تا مردم
 را حیات است ^۹ از نان چاره نیست ، ^{۱۰} [همچنین تا مرد را ایمان است
 از علم چاره نیست ^{۱۰}] خاصه از علم شریعت . و حق سبحانه ^{۱۱} و تعالی ما
 را گفت ^{۱۲} : فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ . گفت : قرآن بر خوانید در
 نماز آنچه شما را آسانتر باشد ^{۱۳} ، ^{۱۴} نگفت که سرود بر گوئید آنچه شما
 را خوشتر آید ^{۱۴} . و تا نماز بر نخیزد ، علم و شریعت بر نخیزد . کس
 هست که هزار بیت بر زلف ، و خال ، و قد ، و بالا ، و رخ ، و موی ، و
 خط مشکین بر گوید و دعوی آن می کند که این همه را سماع توانم کرد ،
 و اگر فراوی گوئی که در [دو] ^{۱۵} رکعت نماز ، فریضه چیست ؟ و سنت ^{۱۶}
 و فضائل چیست ؟ گوید ای مرد [چون] ^{۱۷} افتادی بسر من ؟ ^{۱۸} برو ای فقیه !
 بخدای بخش ما را ^{۱۸} ، که من سر این ندارم .

ای مسلمانان ! چنین اهل صلاح را چه گویند ^{۱۹} ؟ من چنین
 کس را بجز احمقی ، و ^{۲۰} دیو برده ای ندانم ، و راهزنی دانم که

- ۱ ، ۲ - در نسخه دت ، نامفهوم است . ۳ - ك ، ت ، ق ، س : ندارد
 ۴ - ت ، ق : « نه » ندارد ۵ - ق : سالی ۶ - ت : ندارد
 ۷ - ق : ندارد . ت : مردم . ۸ - س ، ت ، ق ، ك : ندارد
 ۹ ، ۹ - ت ، ق ، ك ، س : تا مرد را جان است . ۱۰ ، ۱۰ - [نسخه اساس فاقد
 آن است ، از نسخ دیگر افزوده شد] ۱۱ - ت : ندارد ۱۲ - ق : فرمود .
 ۱۳ - ق : است . ك : آید . ۱۴ ، ۱۴ - از نسخه دت ، افتاده است .
 ۱۵ - از نسخه اساس [دو] افتاده است ، از نسخ دیگر افزوده شد . ۱۶ - ت ، ق :
 و سنت چیست . ۱۷ - ت ، ك : چه . ق ، س : چون (به نسخه اساس [چون]
 افزوده شد) ۱۸ ، ۱۸ - ت ، ق ، س ، ك : ندارد ۱۹ - ت ، ق : چه گوئی ؟
 ك : چه گوئید ؟ س : چه گوئیم ؟ ۲۰ - ت : (و) ندارد .

راه خدای را خراب می کند ، و مسلمانان را در وزر ^۱ ، و وبال می افکند و احمقتر از او آن کس باشد، که او را اهل صلاح داند و گوید ^۲ . و هر که عاقل و بالغ است و ^۴ در دایره اسلام ^۵ ، علم شریعت بروی فریضه است ؛ اگر نداند در خدای عزوجل ^۶ عاصی است ^۷ ، و اگر گوید می نباید دانست کافر است . و آن کس که این ^۸ می نداند از دو بیرون نیست : یا عاصی است ، یا کافر .

و من از این چند ^۹ تن دیدم که می گفتند که ایشان صاحب کرامت اند ، چون بنگریستم ، نه الحمد راست می ^{۱۰} توانستند خوانند ، و نه علم وضو ^{۱۱} ، و نماز ، و روزه ، و اغتسال ، و نی هیچ فریضه و سنت می توانستند ^{۱۲} گفت . و چون آموختن آن بر ایشان عرضه ^{۱۳} کردم ، ایشان را در ^{۱۴} آن هیچ جدی ^{۱۵} ندیدم که کردند . من در آن ^{۱۵} سخت عجب فروماندم ؛ تا این احمقتر که گوید من خداوند ^{۱۶} کراماتم ، یا این جاهل ^{۱۷} که ^{۱۸} گوید او صاحب کرامات است ^{۱۸} ، و یا آن دروغ زن تر که گوید من از او کرامات دیدم . تا این چیست که در میان امت محمد علیه السلام ^{۱۹} افتاده است . اینت عظیم فتنه ای که این است . بار خداوند همه ^{۲۰} را باصلاح آور ^{۲۱} و همه را توبه نصوح کرامت کن ^{۲۲} بحق محمد و آله الطیبین ^{۲۲} .

- ۱- ق : دوزخ . ۲- ت : «وگوید» ندارد ۳- ق : (و) ندارد ۴- ت : (و) ندارد
 ۵- ت ، ق : اسلام است ۶- ت : تعالی ۷- ق : باشد ۸- ق :
 «این» ندارد ۹- ك : چند . ق : چندان ۱۰- ت ، ق ، س : برتوانستند
 ۱۱- ت : ندارد ۱۲- ت ، ق ، ك : می دانستند ۱۳- ت ، ك : عرض
 ۱۴، ۱۴- مطلب در نسخه «ت» نامفهوم است ۱۵- ق : آن کار ۱۶- ت ، ك : صاحب ۱۷- ت ، ق : جاهل تر ۱۸، ۱۸- ق : که گوید صاحب کرامت است .
 ت : که گوید او خداوند کرامات است ۱۹- ص ع س . ۲۰- ق :
 جمله را ۲۱- ق ، ت : آر ۲۲، ۲۲- ت : یا ارحم الراحمین ، ق : یا
 ارحم الراحمین و یا خیر الناصرین .

$$\sqrt{51}$$
[illegible]

باب پنجم

اندر بیان کردن مباح بحجت، و کسب و کار اهل صلاح
و زهد و تقوی

شیخ الاسلام، قدوة الابدال، قطب العارفين، حجة الحق، ابو نصر احمد بن
ابی الحسن النامقی قدس الله روحه العزيز گوید: مقام مباح بحجت از درجه مهین
و از مقام بلندترین است. و هر که در مقام مباح بحجت بتواند رفت، درجه
صدیقان یابد، و زود بود^۱ که بمقام صدق رسد^۲؛ زیرا که در راه^۳ بندگی،
هیچ مقام^۴ از مقام مردان، از این مقام دشوارتر نیست. از بهر آن که بهر نفسی،
و چشم زخمی^۵ که بنده برهم زند، از وی در خواهند خواست که چرا
نگریستی، و بدین نگریستن چه خواستی؟^۶ اگر حجت دارد درست^۷،
و اگر نه^۸ چندان بمالندش^۹ که خواستی از^{۱۰} مادر نژادی. همه خلق را روز
قیامت بحساب بیم کنند، آن کس را که در مقام مباح بحجت افکندند،
^۹ حساب روز قیامت نکنند آن جا^{۱۱}؛ زیرا که هیچکس را حساب دوباره نخواهد
بود. چون حساب این^{۱۲} جا راست کردی، در آن جهان از حساب رستی.
چنان که خبر بدان ناطق است: قال رسول الله^{۱۳} صلی الله علیه و سلم^{۱۴}:

-
- ۱- در نسخه «س» افتاده ۲- ت: برسد ۳- ت، ک: مقام ۴- ق،
ک: مقامی ۵- ت: چشم زدنی. ۶، ۶- ق: اگر حجتی داشت برست
۷، ۷- ت، ک: چندان مالندش. ق: چندان مالند ۸- ق، س: که از.
۹، ۹- ق: حساب روز قیامت هم این جا می کنند. ک، ت: حساب روز قیامت
می کنند این جا. س: حساب روز قیامت می گویند این جا راست کن. ۱۰- ق:
خود این جا ۱۱- ت، ق، ک، س: النبی ۱۲، ۱۲- ق: علیه السلام.

وَعَدَنِي رَبِّي، أَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي، سَبْعِينَ أَلْفًا، لِأَحْسَابِ عَلَيْهِمْ وَ لِأَعْدَابِ،
وَمَعَ كُلِّ أَلْفٍ سَبْعِينَ أَلْفًا وَ ثَلَاثَ حَثِيَّاتٍ مِنْ حَثِيَّاتِ رَبِّي . پارسى خبر چنین
باشد، که رسول علیه السلام ^۱ گفت ^۲ : وعده کرد مرا خداوند من، که در بهشت
در آیند از ^۳ امت تو، هفتاد هزار کس ^۴ بی حساب و بی عتاب ^۵، و با هر هزارى ^۶،
هفتاد هزار دیگر بفرستم در متابعت ایشان، و سه فوج دیگر، هر فوج چندان که
خدای تعالی ^۷ داند عدد ایشان، و آن ^۸ قوم باشند که حساب ^۹ این جا راست
کنند : چون گویند، بِحِجَّتِ گویند ؛ و چون نگرند، بِحِجَّتِ نگرند ؛ و
چون خورند، بِحِجَّتِ خورند ؛ و چون روند، بِحِجَّتِ روند ؛ و چون گیرند،
بِحِجَّتِ گیرند ؛ و چون نهند، بِحِجَّتِ نهند ؛ و چون خرج کنند، بِحِجَّتِ
خرج کنند ؛ و چون ستانند، بِحِجَّتِ ستانند ؛ و چون دهند، بِحِجَّتِ دهند ؛
و چون خسبند، بِحِجَّتِ خسبند ؛ و چون خیزند، بِحِجَّتِ خیزند ؛ و چون
نشینند، بِحِجَّتِ نشینند ؛ [و ^{۱۰} چون گریند، بِحِجَّتِ گریند ^{۱۰}] ؛ و چون خندند،
بِحِجَّتِ خندند. همه ^{۱۱} عمر ^{۱۲}، در چنین فراسر آرند ؛ و هر چه کنند بِحِجَّتِ
کنند، و هر چه نکنند، بِحِجَّتِ نکنند. و مباحات را، ^{۱۳} همچنان که از کردن
آن بپرسند، همچنان از نا کردن هم بپرسند ^{۱۴} : چنان که گویند، چرا
کردی ؟ همچنان ^{۱۵} گویند، چرا نکردی ؟ هر دو را حجت باید ^{۱۵} .

۱- ك : ص ع س ۲- ت : ندارد ۳- ت : د از ، ندارد

۴- ت ، س ، ق ، ك : ندارد ۵- ق : عذاب ۶- ت : هزار

۷- ت : عز وجل . س : ندارد ۸- ق : و آن همان قوم ت ، س ، ك : و آن،

آن قوم ۹- س : حساب خود . ت ، ق ، ك : حساب خویش .

۱۰، ۱۱- از روی نسخ دیگر و هم بقرینه جمله بعد : « چون خندند، بِحِجَّتِ خندند، »

بنسخه اساس افزوده شد. ۱۱- ت : و همه ۱۲- ت ، ق ، ك : عمر خود

۱۳، ۱۴- س : همچنان (که) پرسند از ناکردن آن، همچنان پرسند از کردن آن

۱۴- ت : ندارد ۱۵- ت : باید کرد.

اگر کسی را از خواستن پرسند ، که چرا خواستی ؟ آن دیگر را پرسند ^۱ ، چرا ^۲ نخواستی ^۳ ؟ اگر یکی را پرسند ، که چرا علم نیاموختی ؟ آن دیگر را پرسند ^۲ ، که چرا آموختی ^۴ ؟ و چون ^۵ بیاموختی ، چرا بدان کار نکردی ؟ هر دو را حجت باید . ^۶ اگر ^۷ کسی را پرسند که چرا زن کردی ؟ از آن دیگری پرسند ، که چرا نکردی ^۷ ؟ و همچنان که از بخیل پرسند ، که مال چرا جمع کردی ؟ از سخی پرسند ، که چرا خرج کردی ؟ و در چه بکار بردی ؟ و بر آنچه ^۸ کردی ^۹ ، چه خواستی ؟ طلب رضای ما ^{۱۰} جستی ، یا ریای مردمان ؟ همچنین يك بيك می پرسند از دخل و خرج ، و بد و نيك ، تا بدانچه خویشان را بخاری ، و اگر صبر کنی و نخاری ، پرسند ^{۱۱} که مباح کرده بودیم که ^{۱۲} بخار ، چرا نخاریدی ؟ و از هر چه دیدی و شنودی ^{۱۳} ، تا ^{۱۴} بادی که ^{۱۵} فرا توجهد ^{۱۵} ، و راحت آن ، یا مضرت آن ، بتو ^{۱۶} گردد ، پرسند ؛ و ^{۱۷} همه را جواب باید داد ، چنان که حق تعالی از تو بپسندد . چون ^{۱۸} آن جا دروغ نتوان گفت ، ^{۱۸} و راست باشد .

- ۱ - ت ، ق : پرسند
 ۲ - س ، ق ، ك : که چرا
 ۳ ، ۳ - از نسخه « ت » افتاده است
 ۴ - ق : علم آموختی
 ۵ - ق : اگر
 ۶ - ت : باید کرد
 ۷ ، ۷ - ت : اگر کسی را از
 زن پرسند که چرا کردی . . . ق ، س : اگر کسی را از زن پرسند که چرا نکردی ،
 آن دیگر را پرسند که چرا نکردی . ت : این مطلب از این نسخه حذف شده
 است .
 ۸ - ك ، س ، ق ، ت : بدان چه
 ۹ - ك : خرج . س : خرج کردی
 ۱۰ - ك ، ت ، ق ، س : من
 ۱۱ - ت : پرسند
 ۱۲ - ت ، ق ، س ، ك : ندارد
 ۱۳ - ق ، س : شنیدی
 ۱۴ - ق : یا . ت : با (بدون نقطه)
 ۱۵ ، ۱۵ - ق : بر تو وزید
 ۱۶ - ت ، ك : با تو رسد . س : با تو گردد . ق : بتو رسید
 ۱۷ - ق : (و) ندارد
 ۱۸ ، ۱۸ - این مطلب از نسخه های (س) ، (ت) ، (ك) ، (ق) افتاده است .

چون مرد در این [سرپی] ^۱ متحیر فروماند که آدمی این معنی بجای نتواند آورد آنگاه همیشه مرد در طریق تفویض رود ، تا آنچه از خدای عزوجل می آید ، بدان خرسند می باشد . آنگاه بجای ^۲ رسد که چیزها باشد ، که در آن خرسند نتواند بود ، فروماند . بسیار ^۳ جهد بکند ، درماند ؛ همچنان که *وَافْوَضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ* ^۴ بر خود ^۵ خواند ، *قَالَ أَسَلَّمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ* نیز بر خود خواند ، و کار خود بدو تسلیم کند ، تا آنگاه که این مقام از وی درست آید . چون در این مقام درست آمد ، آنگاه کارهای دنیا کردن ، او ^۶ را مسلم باشد ، و ^۷ جمله از وی حجت افتد ؛ زیرا که او را مهر دنیا نباشد . و زیان ^۸ که هست ، از دوستی آن است ، نه از بودن آن ؛ ^۹ دلیل بر این که چنین است ، قول حق سبحانه و تعالی است که می فرماید : *زُجِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ* ^{۱۰} *وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ* .

و هم ^{۱۱} این چیزها است که خدای عزوجل ، هر یکی را بر چیزی فضل نهاده ، و از این هر چه حق تعالی برداد ^{۱۲} ، این چیزها را بذات خویش ^{۱۳} هیچ عیب نیست . عیب حب الشهوات ^{۱۴} را آمده ^{۱۵} ، نه عین آن چیز را . و ما را اقتدا بقول خدای عزوجل باید کرد ، و بدانچه رسول علیه السلام کرده

-
- ۱- س ، ق ، ك : سرپی . ت : سرپی (بدون نقطه) . نسخه اساس فاقد آن بود ، از روی سایر نسخ بآن افزوده شد ۲- ق ، ك : بجائی ۳- ت ، ق ، ك : بسیاری
۴- ت : «إلى الله» ندارد ۵- ت : ندارد ۶- ت : آن را
۷- ت ، ق : (و) ندارد ۸- ق : زیانی ۹- ت ، ق ، س ، ك : و دلیل
۱۰- در «ت» و «ك» : تا این کلمه و در «س» تا دو کلمه بعد و در «ق» تا «والحرث»
از این آیه شریفه بیشتر نوشته نشده و فقط در نسخه اساس آیه بتمام آمده است .
۱۱- س : همچنین . ك ، ت : و همچنین . ۱۲- ق : بردارد ! ۱۳- ت ، ك : خود .
۱۴- ق ، ك : حب شهوات ۱۵- ق : آمده .

است . و هر گز خدای ^۱ تعالی ، و رسول ^۲ علیه السلام ، دنیا را ^۳ و کسب دنیا را ^۴ حرام نکردند ^۵ ، بلکه ^۶ دوستی دنیا ، و کار حق تعالی ^۷ بسر آن در دادن حرام است ؛ و آن را بر آن جهان ، و بر کار خدای عزوجل اختیار کردن ، حرام است .

حکایت

آورده اند ^۸ که مردی از اهل صفه فرمان یافت ، درویش و درمانده . چون جامه وی ^۹ بیرون کردند ، دو دینار یا دو درم ، از ^{۱۰} جامه او بیافتند ؛ آمدند پیش رسول علیه السلام ، گفتند : یا رسول الله ، دو دینار یا دو درم از جامه وی بیافتیم ^{۱۱} ، چکنیم ؟ رسول علیه السلام ^{۱۲} گفت : هُمَا كَيْتَانِ مِنَ النَّارِ . گفت آن ^{۱۳} ، دو داغ است از آتش دوزخ ^{۱۴} که ^{۱۵} از وی باز ماند ^{۱۶} ؛ و عبدالرحمن ^{۱۷} عوف از این جهان بیرون شد ، چندان زر و سیم از وی بازماند که ^{۱۸} هشت يك زن از مال وی بیرون کردند ^{۱۹} ، چندان زر برهم ریختند ، که هر که از آن سوی زربود ، آن دیگری ^{۲۰} را که از این سوی زر ^{۲۱} بود ، نمی دید ؛ و عبدالرحمن عوف ^{۲۲} از عشره مبشره بود .

-
- ۱- ت ، ق ، س ، ك : نه خدای
 ۲- ت ، ق ، س ، ك : نه رسول .
 ۳ و ۴- در « ت » و « ق » (را) نیست .
 ۵- ق : کرده اند
 ۶- ق : لیکن . ت ، س ، ك : ندارد
 ۷- ق : ندارد .
 ۸- ت ، ق ، س ، ك : (آورده اند) ندارد .
 ۹- ت ، ق ، س ، ك : او
 ۱۰ ، ۱۱- ت ، ك : از دو یکی در جامه او بیافتند . ق ، س : از دو یکی از جامه او بیافتند .
 ۱۱- ت ، ك : یافتیم
 ۱۲- ق : ندارد . س : ص ع س ۱۳- در نسخه های
 « ت » و « اساس » (فی) در نسخه های « ق » ، « ك » (من) با مراجعه باصل خبر بصورت
 « من » تصحیح شد . ۱۴- ت ، ق ، ك : ندارد ۱۵- ت ، س ، ك : ندارد
 ۱۶ ، ۱۶- ت ، ق ، س ، ك : ندارد ۱۷- ق ، ك : عبدالرحمن بن عوف
 ۱۸ ، ۱۸- ك : که هشت يك از مال او بجهت عیال او بیرون کردند . ق : که هشت يك
 زنی از مال او بیرون کردند . س : که هشت يك زن از مال او بیرون کردند .
 ۱۹- ك ، ق ، س ، ت : دیگر را ۲۰- ت ، ق ، س : ندارد ۲۱- ق : ندارد .

پس درست شد که نه زر و سیم است که^۱ می زیان دارد^۱، بلکه دوستی آن است و حب الشهوات^۲، که^۲ می زیان دارد^۲. چون کسی را از وی نفع و ضرر^۴ نباشد، و او را بمعبودی نگیرد، اگر همه جهان از آن وی باشد زیان ندارد. قیاس از این دو خبر بر گیر که رسول علیه السلام می گوید^۵ یکی در مدح و یکی در ذم^۵، هر دو در باب بازرگانی^۶. قال رسول الله صلی الله علیه وسلم: *التَّاجِرُ الصَّدُوقُ الْأَمِينُ، مَعَ الصَّدِيقِينَ وَالشَّهَدَاءِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ.* و در حق دیگری گفت: *إِنَّ التَّجَارَ يَبْعَثُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فُجَارًا، إِلَّا مَنْ بَرَّ، وَاتَّقَى، وَصَدَق.* يك بازرگان را می گوید^۷، روز قیامت^۸ برخیزد با صدیقان و شهداء^۸، و دیگری را می گوید، روز قیامت برخیزد، بدکار و زیان کار.

پس درست شد، که عیب از چیز^۹ دیگر است، دنیا در اصل ملعون است، عذر او نمی خواهم؛ اما عذر آن کسانی می خواهم، که خدای عزوجل بایشان چندان لطف و کرم و فضل کرده است، که این ملعون^{۱۰} چون بدست ایشان آید^{۱۱}، هم^{۱۲} سبب رحمت و درجت گردد؛ چنان که خبر بدان ناطق است، قال رسول الله صلی الله علیه وسلم: *أَيُّمَا جَالِبٍ جَلَبَ*

۱، ۱- درهمه نسخه های دیگر «می زیان دارد» فقط در نسخه اساس: «زیان می دارد»
نسخه اساس از روی سایر نسخ و هم بقرینه موارد بسیار دیگر در این کتاب بصورت
متن تصحیح شد ۲- ق: حب شهوات ۳، ۳- (مانند شماره ۱، ۱)

۴- ق، ک، س: ضر ۵، ۵- ک، س، ت، ق: یکی در ذم و یکی در مدح

۶- ق: بازرگانی است ۷- ک، س، ت، ق: می گوید که او

۸، ۸- ت، ق، س، ک: با صدیقان و شهیدان باشد ۹- ق: چیزی

۱۰- ق: ملعونه ۱۱- ق، ت: رسد. س: رسید ۱۲- ت، ق، س: همه.

طَعَامًا إِلَىٰ أَرْضِ الْمُسْلِمِينَ بَعْدَ أَنْ يَكُونَ الرَّخْصُ وَالْغَلَاءُ عِنْدَهُ سَوَاءً فَهُوَ مِنَ
الْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. ثُمَّ قَرَأَ: وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ
فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. پارسی خبر چنین باشد، که رسول
علیه السلام گفت که: هیچ جلابی^۱ نبود، که خروار^۲ بار یا چهار پای
که مردمان را بدان حاجت باشد، از^۳ جائی بزمین مسلمانان برد، یا بشهر
ایشان برد، پس از آن که او را^۴ تنگ سال و فراخی یکی بود^۵؛ بدرستی
که او همچنان^۶ است که در راه خدای تعالی شمشیر می زند و در غزواست
پس این آیت بر خواند که^۷: وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ
وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ.

هر که عاقل و خردمند است، خود داند که چه می شنود. دیگر^۸
خبر بشنو: قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَنْ الْمُؤْمِنُ؟ قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْمُؤْمِنُ
إِذَا أَصْبَحَ نَظَرَ إِلَىٰ رَغِيفِهِ مِنْ أَيْنٍ يَكْسِبُهُ، يَطْلُبُ الْحَلَالَ وَيَتْرُكُ الْحَرَامَ.
وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^۹: إِنَّ أَطْيَبَ مَا أَكَلْتُمْ مِنْ كَسْبِ أَيْدِيكُمْ؛
فَإِنْ دَاوُدَ خَلِيفَةُ اللَّهِ كَانَ يَأْكُلُ مِنْ كَسْبِ يَدِهِ. پارسی خبر چنین باشد که رسول
علیه السلام می گوید^{۱۰}: بدرستی که پاکترین و حلالترین^{۱۱} طعامهای شما
آنچه^{۱۲} می خورید، آن است که از کسب دست شما باشد، و^{۱۳} بدرستی
که داود خلیفه خدای^{۱۴} بود، او از کسب دست خود^{۱۵} خوردی.

-
- ۱- س: جلاب ۲- ق: خرواری. ت، س: خواربار ۳- ت: که از.
۴، ۴- ت، س: تنگ سال و فراخ سال یکی بود. ق: تنگ سالی و فراخ سالی یکی بود
۵- ت: همچنان کس است. س: همچنان کسی است. ق: همچو آن کس است ۶- ق، س:
(که) ندارد ۷- ت: و دیگر ۸، ۸- ت: صلی الله علیه و آله وسلم. س:
صلی الله علیه ۹- ت: می فرماید ۱۰- ق: ندارد ۱۱- ق: که ۱۲- ت، ق:
(و) ندارد ۱۳- ق: خدا ۱۴- ق، ت، س: خویش ۱۵- ق: می خوردی.

مثل دنیا با مردم ^۱ چون ^۲ مثل زن است : هر مرد ^۳ که مرد باشد ،
 او زن را دارد نه زن او را دارد ، و هر که نامرد باشد در دست زن اسیر
 باشد ؛ ^۴ زن او را هر زمان طلاق دهد ^۴ ، و هر زمان نکاح کند ، و هر گونه
 که ^۵ خواهد می گرداند ^۶ . هر کس که دنیا او را می دارد ، از هلاک شدگان
 است ، و هر که او دنیا را می دارد ، اگر ^۷ خواهد دارد ، و خواهد طلاق
 دهد ، خواهد ^۸ بکسی ^۹ دهد ، خواهد نگاه دارد ، هر گونه ^{۱۰} که کند او
 را مسلم باشد . قال النبی علیہ السلام : خَيْرُ الْغِنَى مَالًا يَطْعِمُكَ وَ لَا يُغْوِيكَ .
 پارسی خبر چنین باشد ، که رسول علیہ السلام می گوید : بهترین ^{۱۱} توانگری ،
 توانگری است ^{۱۱} که شما را طاغی نکند ، و بیراه و فریفته نکند . پس چون
 بحقیقت بنگری ، همه غرور ، و فریب ، و بخل ، و امل دراز ، ما را زیان
 می دارد .

این ^{۱۲} يك مثل بشنیدی ، دیگر مثل بشنو : مثل دنیا همچون مار است
 که با مردمان دشمن است ، و زهر دارد ، و کشنده است ؛ اما هر که مار افسا ^{۱۳}
 است ، و افسون او داند ، او را از ^{۱۴} زهر مار ، و از داشتن او ، بس زیان ^{۱۵}
 ندارد ^{۱۶} ؛ بلکه دشمن را دربند کند ، و ^{۱۷} از او نیز فایده ها گیرد . اولیای خدای
 عزوجل که دنیا فرا گیرند ، همچنین فرا گیرند که یاد کردیم ، و هر کسی ^{۱۸} را این مسلم

- ۱- ت ، ق ، س : مرد . ۲- ت ، س : همچون . ق : همچو ۳- ق ، س : هر مردی
 ۴، ۴- ت : هر زمان زن او را طلاق کند . س : زن هر زمانی او را طلاق دهد ۵- ت :
 می خواهد ۶- ت ، ق ، س : می گرداند . در نسخه اساس : می داند . تصحیح شد به
 (می گرداند) ۷- ت ، ق ، س : (اگر) ندارد ۸- ت : و خواهد ۹- ق : بکس
 ۱۰- ت : و هر گونه ۱۱، ۱۱- ت ، ق ، س : بهترین توانگریها آن است
 ۱۲- ت : آن ۱۳- ق : مار افسان . ت : مار افسای ۱۴- نسخه اساس :
 (از زهر...) سایر نسخ « از » ندارد ۱۵- ت ، ق : زیانی ۱۶- ت :
 نکند ۱۷- ت : (و) ندارد ۱۸- ق : هر کس .

نشود و هر کس^۱ این نتواند^۱ ، که باری دشمن را بدشمنی می^۲ باید داشت، و دوست را بدوستی ، و با دیگران داوری نشاید^۳ کرد ، و می باید دانست که آن کس را در آن علمی است که دیگران را نیست ؛ و این^۴ نصیحت تمام است که دوستان را می کنم^۵ از بهر آن را که رسول علیه السلام^۶ می گوید :
 قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، أَحَبُّ مَا يَعْْبُدُنِي بِهِ عَبْدِي ، النَّصِيحُ لِي . چون خدای تعالی^۷ می فرماید : دوسترین همه عبادتها که مرا بدان بپرستند ، نزدیک من نصیحت است که از بهر مرا کنند . طاعت داشتن خدای تعالی^۸ ، نه بیسیاری نماز و روزه است ؛ طاعت خدای ، فرمان برداری او است بهمه وقتها ، خاصه در چیزهایی که آن ترا دشوار تر آید . هرچه ترا مراد باشد ، اگرچه خدای تعالی نفرموده است ما را و ترا خود از آن باز باید داشت . اگر نه آن همه طاعت که آن مدبر بدبخت^۹ بکرد ، اگر آن یکی که نه بر مراد او بود فرمان کردی ، او را از آن همه مفیدتر بودی .

طاعت چنان باید کرد که در خلا و ملا ، و در سر و علانیه ، هر جا که باشی او را فراموش نکنی ؛ چنان که خبر بدان ناطق است : قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، مَنْ أَطَاعَ اللَّهَ فَقَدْ ذَكَرَ اللَّهَ وَ إِنْ قَلَّتْ صَلَاتُهُ وَ صِيَامُهُ وَ قِلَافَتُهُ الْقُرْآنَ ، وَ مَنْ عَصَى اللَّهَ فَقَدْ نَسِيَ وَ إِنْ كَثُرَتْ صَلَاتُهُ وَ صِيَامُهُ وَ قِلَافَتُهُ الْقُرْآنَ . پارسای خبر چنین باشد ، که رسول^{۱۰} علیه السلام گفت^{۱۱} : هر که خدای را طاعت دارد ، بدرستی که او را یاد دارد ، اگر چه اندک

۱۱- س : هر کس آن نتواند کرد ، و چون آن نتواند کرد ... ۲- ق ، س :

(می) ندارد ۳- ق : نباید ۴- ق : (این) ندارد ۵- ق : می گوئیم

۶- ق : ص ع س ۷- ت ، ق ، س : عز وجل ۸- ت : عز وجل

۹- ق ، ت ، س : بدبخت شقی ۱۰، ۱۱- ق : گفت علیه السلام . س : ص ع س

می گوید .

باشد ^۱ نماز و روزه او ، و قرآن خواندن او . و ^۲ هر که بخدای عاصی شود ، بدرستی که او را فراموش کند ، اگرچه بسیار بود نماز و روزه او ، و قرآن خواندن او ^۳ .

و هر کاری که ترا ^۴ حجت نباشد ، اگر چه دراصل راست باشد ^۵ ، همه برماست نه ماراست ، از هر نوع ^۶ که باشد : ^۷ دینی یا دنیائی ^۸ . و اگر کاری بود که در ^۹ اصل آن نه راست بود ، چون حجت در آن راست بود ، فردا از آن سلامت یابد . و حجت چنان باید که با خدای تعالی ^{۱۰} راست باشد ، نه ^{۱۱} بامردمان . و هر حجت که بامردمان راست کنی ، که با خدای نه راست باشد ، مرد در هلاکت افتد . و هر چه با خدای تعالی راست باشد ^{۱۲} اگرچه با خلق راست نباشد ، مرد نجات یابد . و هیچ کس را بر حجت کس ^{۱۳} اطلاع نیفتد چنان که بیقین بدانند که چنان است که او می گوید ، هرگز تهمت بر نخیزد .

پس دل در حجت ^{۱۴} با خلق نباید بست ؛ همه منافقان حجت با خلق راست می کردند ^{۱۵} که ایشان مؤمن اند ، و لیکن ^{۱۶} چون با خدای تعالی ^{۱۷} نه راست بود ^{۱۸} ، درك ^{۱۹} اسفل باز آورد ^{۲۰} . و جمله دنیا همه ^{۲۱} مباح است ؛ و مباح از دو بیرون نباشد : یا ترا باشد ، یا بر تو باشد . از هر چه دنیا طلبی که حلال باشد ، و بحجت گیری ^{۲۲} ، همه مزد و ثواب باشد . چنان که خبر بدان ناطق است : قَالَ النَّبِيُّ ^{۲۳} عَلَيْهِ السَّلَامُ ^{۲۴} : مَنْ طَلَبَ

۱- ق : بود ۲، ۲- این مطلب از نسخه « ق » افتاده است . ۳- ت : او را .

س : آن را ۴- ق : است ۵- ق : نوعی ۶، ۶- نسخه « س » ، فاقد

آن است . ۷- ت ، ق ، س : « در » ندارد ۸- ت : ندارد

۹، ۹- از نسخه « ق » افتاده است . ۱۰- ق : کسی . ۱۱- ق : بحجت

۱۲- ق : می کنند ۱۳- ت : وليك ۱۴- ت ، س : ندارد

۱۵- ت ، س : بودند ۱۶، ۱۶- ق : درك اسفل یا آورد . ت ، س : درك اسفل

بار آورد . ۱۷- ت : ندارد ۱۸- ت : بگیری ۱۹، ۱۹- ت ،

ق ، س : رسول الله ص ع س .

الدُّنْيَا حَلَالًا وَاسْتَعْفَا عَنْ الْمَسْئَلَةِ ، وَتَعَطَّفَا عَلَى عِيَالِهِ وَتَلَطَّفَا عَلَى جَارِهِ ، لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَوَجَّهَهُ كَالْقَمَرِ كَيْلَةَ الْبَدْرِ . پارسى خبر چنین باشد که رسول^۱ علیه السلام گفت^۲ : هر که دنیا^۳ طلب کند از حلال ، از بهر آن تا^۴ خود را از سؤال کردن باز دارد ، و بر عیال خود مهربانى کند ، و با همسایگان مردمی کند ، روز قیامت می آید ، و روى وی^۵ چون ماه شب چهارده می تابد . و^۶ این حجت خدای تعالی از وی دانده^۷ ، و او از خويشتن^۸ نیز داند^۹ ، و هیچ کس دیگر نداند . و نیز در خبر می آید : قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا حَلَالًا ، مُفَاخِرًا ، مُتَأَدِّرًا ، لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبٌ . پارسى خبر چنین باشد ، که^{۱۰} رسول علیه السلام گفت^{۱۱} : هر که دنیا طلب کند از حلال ، از بهر بسیاری و مفاخرت را ، او روز قیامت با خدای رسد ، و خدای تعالی^{۱۲} بر او^{۱۳} بخشم باشد . پس این هر دو مرد^{۱۴} همان^{۱۵} يك کار کردند ، و هر دو حلال^{۱۶} کوشیدند ، لیکن حجت یکی با خدای تعالی^{۱۷} راست بود ، از^{۱۸} وی خشنود گشت ؛ و آن دیگر که^{۱۹} حجت نه راست داشت^{۲۰} ، حق^{۲۱} تعالی بروی^{۲۲} خشم گرفت . با خلق مساز^{۲۳} که هر چه با خلق سازى ناساخته است .

و درجه^{۲۴} مباح بحجت^{۲۵} با درجه^{۲۶} صدیقان مناسبت می^{۲۷} دارد . همچنان که کسی از شهری بشهری خواهد رفت ، چون بدان شهر نزدیک رسد ، از دور

- ۱۱- س : رسول ص ع می فرماید ۲- ق : دنیا را . ۳- ق : که
 ۴- ت : آن . ق ، س : او ۵، ۵- ت ، ق ، س : و این حجت از وی خدای داند و
 بس ۶- ت : خویش ۷- ت : بداند ۸، ۸- ق : رسول گفت
 علیه السلام . س : رسول ص ع گفت ۹- ت : ندارد ۱۰- ت : از او
 ق ، س : بروی ۱۱، ۱۱- ق : ندارد ۱۲- ق : همان حلال
 ۱۳- ت ، ق : ندارد ۱۴- ت ، ق : و خدای از وی . ۱۵، ۱۵- ق : که
 حجت راست نداشت ۱۶- ت : خدای . ۱۷- ت : از او ۱۸- ق :
 چه سازى ۱۹- ق : ندارد ۲۰- ق : (می) ندارد .

کوشکهای آن^۱ ، و منظرهای آن همی^۲ بیند ، و خویشتن^۳ را از آن شهر شمارد ،
 اگر چه هنوز در آن شهر نرسیده است . مقام مباح بحجت همین^۴ است ؛
 مقام سخت بلند ، و درجه^۵ بس^۵ عظیم است ، و^۶ اگر کسی را از کسی این
 مقام معلوم گردد که وی در آن است ، و او^۷ نه بچشم تعظیم و حرمت دروی
 نگرد ، هر چه آن^۸ تمامتر بر دین خویش^۹ بیند^{۱۰} ، و بروزگار خویش ستم
 کرده باشد . اما اگر نداند بهتر رهد ، هم زیان دارد ، اما^{۱۱} نه چندان . در
 جمله مؤمنان^{۱۲} را همه بچشم تعظیم و حرمت و اعزاز باید نگریست ، تادر
 دو جهان از رستگاران باشی^{۱۳} .

۱- ت ، ق : ندارد ۲- س : می بیند ۳- ت ، ق : خویش ۴- ت ،
 ق ، س : همچنین ۵- ق : سخت ۶- ت : (و) ندارد ۷- ق : وی
 ۸- ت ، ق : ندارد ۹- ق : خود ۱۰- ق ، س : ندارد
 ۱۱- ق : ندارد ۱۲- س : مؤمن ۱۳- ت : وبالله التوفیق . ق : والله اعلم
 س : وبالله العون والتوفیق .

باب ششم

اندر بیان کردن قناعت ، و تسلیم و رضا بقسمت قسام ،
و جمع و منع آن .

شیخ الاسلام ، قطب العالم ، حجة الحق ، الداعی الی الله ، ابونصر ،
احمد بن ابی الحسن النامقی ، قدس الله روحه العزیز می گوید که : هیچ کاری
نیست که آن را ابتدای ^۱ و انتهای نیست ، و هرگز ابتدای آن کار با انتهای
آن راست نیاید ، همچنان که از ^۲ آن رسول علیه السلام بود ^۳ ، و هیچ کار از آن فراتر
نخواهد بود ، و ابتدای آن با انتهای آن هیچ مناسبت نداشت : و مهتر ^۴ صلوات الله
علیه ^۵ ، نخست از جبرئیل ^۶ صلوات الله علیه ^۷ می ترسید ، و می گفت نمی دانم
که این چیست که مرا رنجه می دارد ؟ دیو است ، یا فرشته است ^۸ ، یا خود
جنون است ، که بر من غالب گشته است ؟ راه فرا کار خود نمی دانست ، چون
بدانست که چیست ، طاقت دیدار جبرئیل نمی داشت ، هرگاه ^۹ جبرئیل
علیه السلام بیامدی ، او گفتی : دَعْرُونِي ، زَمَلُونِي . تا چنان شد که در ^{۱۰} شب
قرب و کرامت ^{۱۱} ، جبرئیل را از مقام او فراتر کشید . جبرئیل گفت یا محمد !
از ^{۱۲} این جا که هستم اگر ^{۱۳} يك قدم فراتر نهم بسوزم . و رسول علیه السلام

۱- ت ، ق ، س : ابتدا ۲، ۲- ق : از آن رسول بود ص ع س . س : از آن

رسول ص ع . ۳ ، ۳- ق : ص ع س . س : صلوات الله علیه

۴، ۴- ت : علیه السلام . س : ندارد . ۵- ت ، ق ، س : (است) ندارد

۶- ت ، ق ، س : هرگاه که ۷، ۷- ت ، س ، ق : ندارد

۸، ۸- ت ، س : اگر از این جا که هستم . ق : اگر از آن جا که هستم

رسید^۱ آن جا ، که رسید^۱ ، و دید ، آنچه دید ، و شنید ، آنچه شنید ، و طاقت آن همه داشت . و^۲ زمانی^۲ از دست مشرکان مکه می گریخت^۴ ، و^۵ بکوه و غار می شد ، و می ترسید از شر ایشان ؛ و زمانی^۶ در اعلیٰ علین قدم بر سر جمله مخلوقات می نهاد ، و در شأن او^۷ می آمد که : *مَنْزَاغَ الْبَصَرِ وَمَا طَغَى* . هرگز این حال با آن حال^۸ برابری نکند .

اما هم آن راه که رسول علیه السلام بر آن رفت^۹ ، برجای است^{۱۰} ؛ هر که می خواهد که راه اولیای^{۱۱} خدای تعالی ، و مقامات ایشان^{۱۱} برود ، و بدان^{۱۲} برسد که اولیای خدای تعالی رسیده بودند ، راه انبیا^{۱۳} صلوات الله علیهم^{۱۳} بیاید^{۱۴} رفت ، و قدم بر قدم ایشان باید نهاد ، خاصه بر آن محمد عربی^{۱۵} ، قریشی^{۱۶} ، هاشمی ، که سرور^{۱۷} همه سالکان راه ، و مقدم و پیشوای همه انبیا و اولیا است^{۱۸} ، و بهترین همه راهها^{۱۹} ، نیز راه او باشد ، و خدای عزوجل^{۲۰} او را چنین فرمود^{۲۱} : *يَا أَيُّهَا الْمُرْسَلُ قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا نِصْفَهُ إِلَىٰ آخِرِ آيَةٍ*^{۲۲} . و دیگر^{۲۳} می فرماید : *يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ* . و جای دیگر می فرماید^{۲۴} : *وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ*

-
- ۱، ۱- ق : ندارد ۲- ت ، ق ، س : (و) ندارد ۳- ت ، ق ، س : زمانی . نسخهٔ اساس : زمان ۴- ق : گریست ۵- ق : ندارد ۶- مانند شماره ۳ ۷- ت ، ق ، س : وی ۸- ت ، س ، ق : ندارد ۹- ت : برفت . ق : برفته است ۱۰- ت : برجاست . ۱۱، ۱۱- ت : اولیای خدا و مقام ایشان ۱۲- ت : بر آن ۱۳، ۱۳- س : ندارد . ت ، ق : صلوات الله علیهم اجمعین ۱۴- ت ، ق ، س : بیاید رفت (در نسخهٔ اساس ناتمام نوشته شده بود تصحیح شد) . ۱۵- س : ندارد ۱۶- ق : قرشی ۱۷- ت : سر دفتر ! ۱۸- ق ، س : اولیا اوست ۱۹- در نسخه ها در راهها ، نسخهٔ اساس در راههاست ، تصحیح شد ۲۰- ق : تعالی ۲۱- ت : گفت ۲۲- ق : آخر الایه ۲۳- س ، ت ، ق : در دیگر سوره ۲۴- ت ، س ، ق : می گوید

نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا . و جای دیگر می فرماید :
فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلَ غُرُوبِهَا
و جای دیگر می فرماید : وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ .

این است راه بمنزل و مقامات انبیاء و اولیاء و بر این مقامات ۲ که
در این ابواب یاد کرده شد ۳ . هر که ۴ نه بر این ۵ راه رود در ضلالت است،
و ضلالت ۶ شاخی است از بدعت ، و کار دیورا متابعت نباید کرد ، و رنج
دین نباید کشید ، و گنج ۷ بدست آورد ، و در خزینه نهاد ، آنگاه ۸ خود
دانی که چه می باید کرد ؛ بر آنچه ۹ گنج نامه کسی ۱۰ بر خوانی ۱۱ ،
گنج دار نشوی . از این صد هزاران ۱۲ حکایت ، آن روز که بکار باید ۱۳ ،
بیک ۱۴ تره نخرند ۱۴ . اما اگر از آن همه گنج و خزینه یک دینار ۱۵ با تو
باشد ، چیزی فرا دهند . و اگر نه غرور کس ۱۶ مخر ، و کس را نیز ۱۷
غرور مده ، که جز حسرت و ندامت بار نیارد .

ای دوستان و عزیزان ! نصیحت برادر خویش ۱۸ نگاه دارید ، و بهر
رسن ۱۹ در چاه ۲۰ مشوید ، که در چاه هاویه بمانید و سود ندارد . و هر چه
مرا بشما باید ۲۱ در این جهان و در آن جهان ، بمن و فرزندان ۲۲ و بدین و
دنیای من باد . مکنید ای دوستان و عزیزان من و برادران من ! که شما را

- ۱ - ت ، ق ، س : می گوید
۲ - ت ، س : بدین مقاماتھا . ق :
بدین مقامات ۳ - ت ، ق ، س : آمد
۴ - ت ، ق : و هر که ۵ - س ،
ق : بدین ۶ - ت ، ق : ندارد ۷ - ق : آنچه ۸ - ق : و آنگاه
۹ - ت ، س : بدان چه . ق : بآنچه ۱۰ - ت : کس ۱۱ - ت : بر خوانی تو
۱۲ - س ، ت ، ق : صد هزار ۱۳ - س ، ت : باید . ق : و نسخه اساس : آید
۱۴ ، ۱۴ - ت : بیک ترب بنخرند . س : بیک ترب نخرند . ق : بیک لوت نخرند
۱۵ - س : دانك ۱۶ - ق : کسی ۱۷ - س ، ت ، ق : ندارد
۱۸ - ت : خود ۱۹ - ت ، س ، ق : رسنی ۲۰ - ت : فروچاه . ق ، س :
فراچاه ۲۱ - س ، ت ، ق : می باید ۲۲ - ت ، ق : فرزندان من . س :
فرزندان من باد .

در این راه ^۱ بس تجربه نیفتاده باشد ^۲.

پنجاه و اند سال شد ^۳ که تا مارا در کاری افکنده اند ، و چندان از ^۴
 خیر و شر این راه ^۵ بر ^۶ ما گشاده کرده اند ، که هیچ کس را امروز خود
 آن ^۷ باور نباشد ، چه از ائمه ، و چه از مشایخ طریقت ؛ با شما می گویم ،
 و پرده خویش می درم : نصیحت برادر خود نگاه دارید که این کار بدین
 راست نیاید ، که کسی از سر دعوی خویش نعره ای بزند ، و ^۸ یا در میان
 حلقه درویشان ^۹ آستین ^{۱۰} برافشانند ^{۱۱} ، و یا سری در جنبانند ، و یا پای بر
 زمین زند ، و یا ^{۱۲} عا و عویی بکند ^{۱۳} ، و یا کخ کخی ^{۱۴} چند بکند ؛ این هرگز
 نه رسول کرده است صلی ^{۱۵} الله علیه و سلم ^{۱۵} ، و نه صحابه او .

حالت اولیا را منکر نیستیم ^{۱۶} ، اما این نه حالت اولیای خداست
 عزوجل ؛ این نهاد هر که ^{۱۷} دیو و دیو مردم است . حالت اولیای خدای عز
 وجل ^{۱۸} چون باران رحمت بود : بر هر که بارد او را از آن رحمت نصیبی ^{۱۹}
 باشد ، و اگر بر زمین بارد ، چندان نبات و سبزه و چشمه پیدا آید ، که
 هر که فراوی ^{۲۰} رسد ، آسوده ^{۲۱} و خوش روح و خوش دل ^{۲۱} باز
 گردد ، و سیمای آن بر رویهای ^{۲۲} ایشان پیدا ^{۲۳} آید ، و نور هدایت در کار
 ایشان پدید آید ، چه در کار دین و چه در کار دنیا . دست و پای و چشم و گوش
 و زلفان ^{۲۴} ایشان همه در بند عصمت باشد ، و هیچ کار ^{۲۵} نرود بر ایشان

- ۱- ت ، ق : ندارد ۲- س : است ۳- ق ، س : است ۴- ت :
 ندارد ۵- ق : ندارد ۶، ۶- ت ، س : بر ما گشاده اند . ق : بر ما در
 باز کرده ۷- ق : ندارد ۸- س ، ق : (و) ندارد ۹- س ، ق ، ت :
 ندارد ۱۰- ق : آستینی ۱۱- س : فرو افشانند ۱۲- ق : (یا)
 ندارد ۱۳- ت ، ق ، س : چند بکند ۱۴- ق : کخ کخی . اساس : کخ کخ
 ۱۵، ۱۵- ق : ندارد ۱۶- ق : نیستیم ۱۷- ت : ندارد ۱۸- ت :
 ندارد ۱۹- س ، ت : نصیب ۲۰- ت : ق ، س : (وی) ندارد
 ۲۱، ۲۱- ت ، ق : آسوده و خوش دل و خوش روح . س : آسوده و خوش روح ۲۲- س :
 بر روی . ت : نامفهوم ۲۳- ت ، س : پدید ۲۴- ت ، ق : زبان
 ۲۵- ت ، ق : کاری

که نه چنان باید^۱ ، همچنان که یاران رسول علیه السلام بودند^۲ ؛ هر کجا^۳ که بودند ، از نشست و خاست و گفتار و کردار ایشان^۴ ، همه اهل ملک^۵ را نیک افتادی و سود داشتی ؛ نه چون^۶ حلقه^۷ درویشان ما که می گویند^۸ که ما بر راه ایشان می رویم و هر که از مسلمانان می بینید^۹ هر یکی زنار^{۱۰} بر می بندند ، این^{۱۱} نه راه ایشان است و پشتاپشت می افتند^{۱۲} ؛ و هر که روی بحلقه^{۱۳} ایشان نهادی ، همه آواز تکبیر و تهلیل و تسبیح و قرآن خواندن شنیدی^{۱۴} ، امروز هر که روی بحلقه^{۱۵} ما نهد ، و ازدور فرا نیوشد^{۱۶} ، راست بدان ماند که گوئی^{۱۷} خراباتی^{۱۸} است که همه سرمست گشته اند .

الواقعة ۱۵:

روزی در شهر نیشابور^{۱۹} بودم . درویشی درویشان را دعوتی ساخته بود ، ما را نیز خوانده بود ؛ چون درویشان همه^{۲۰} جمع آمدند ، و چیزی بکار بردند ، و دست فرا سماع کردند ، من برخاستم که وضوی^{۲۱} تازه کنم ، این میزبان را دیدم که در میان سرای می گریست . گفتم ای درویش چرا می گریی ؟ گفت : می پرس . چندگاه بود تا^{۲۲} من بر این

- ۱- ت : باشد ۲- ق : بوده اند ۳- ق : هر جا . س : هر جای
- ۴- ت : از ایشان ۵- ق : ملل ۶- ق : چون امروز حلقه
- ۷، ۸- س : چون در حلقه درویشان نگریم گویند که ... ۸- ت ، ق : می بینند .
- نسخه اساس : می بیند (ظاهراً باید «می بینید» باشد) ۹- ت ، س : زناری
- ۱۰، ۱۱- س : و این راه ایشان پشتاپشت است که می افتند . نسخه اساس : می افتد (ظاهراً باید «می افتند» باشد) . ۱۱- ق : شنیدندی ۱۲- س : فرا
- می نیوشد ۱۳- س : گوئیا ۱۴- ت ، ق : خرابات ۱۵- جای این
- کلمه در نسخه «س» خالی است در نسخه های «ت» و «ق» پس از این کلمه «حکایت» نیز آمده است . ۱۶- ت ، ق : نیشابور . اساس و «س» : نیشابور
- ۱۷- ت ، س : ندارد ۱۸- ت ، ق : وضو ۱۹- ق : که

خراباتیان ^۱ امر معروف می کردم ^۱ که در همسایگی من بودند ؛
 امشب یکی از این خراباتیان ^۲ مرا آواز داد که بیا ^۲ ، من بیرون رفتم .
 از دیگر نیمه کوی او ^۳ خرابات بود ، آن مرد خراباتی مرا
 گفت که ^۴ فراشنو ^۴ و انصاف من بده تا سماع این درویشان که در سرای
 تو اند گرمتر و خوشتر است ، یا از آن این ^۵ خراباتیان ؟ سوگند بر من داد
 که بایست ^۶ و ^۷ هر دو را فراشنو ^۷ تا کدام بهوا نزدیکتر است . چون ^۸
 بنیوشیدم ، آنچه در سرای من می ^۹ رود ، بسی از آن خراباتیان خوشتر است
 و بهوا نزدیکتر ، گریستن من از این است . گفتم خاموش ^{۱۰} که این ^{۱۱} ابلیس
 در پیش تو نهاده است . ^{۱۲} سوگند عظیم بر من داد ^{۱۲} که فردا در این سرای
 آی تا چیزی ببینی ^{۱۳} . چون فردا در سرای ^{۱۴} رفتم ، همچنان بود که او می گفت ،
 و چند جای دیگر ^{۱۵} پس از آن ^{۱۵} گوش فرا داشتم ، هم آن رنگ داشت ،
 بلکه این ^{۱۶} بسیاری بر آن مزید ^{۱۷} داشت که طریق آن قوم و اسباب ایشان
 راست تر بود .

اگر می دانید که چنین است مکنید ، که بدین راه عقبه مرگ باز

۱،۱ - ت : امر معروف و نهی منکر می کردم . ۲،۲ - ق : آواز داد مرا

گفت بیا . س : مرا آواز داد و گفت بیا ۳ - ق ، س : ندارد

۴،۴ - ت : بباش و ... ق : که بباش و فراشنو ۵ - ق : ندارد

۶ - س : وایست ۷،۷ - ت : و فراشنو ۸ - ت ، ق : چو

۹ - ت : ندارد ۱۰ - ت ، ق : خاموش باش ۱۱ - ق : ندارد

۱۲،۱۲ - س : این میزبان سوگند عظیم بر من داد ۱۳ - ق ، س : ببینی

۱۴ - ت : سرا . ق : آن سرای ۱۵،۱۵ - ت ، ق ، س : ندارد ۱۶ - ت :

(این) ندارد ۱۷ - ت : ق : مزیت . « س » و نسخه اساس : مزید

پس نتوان گذاشت، و توشه قیامت بر نتوان داشت، فسادى نتوان کرد که دین در سر آن بکنی و خاسر دو جهان گردی^۲. قَالَ^۳ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ^۴: الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَ عَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَالْعَاجِزُ مَنْ اتَّبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَ تَمَنَّى عَلَى اللَّهِ الْمَغْفِرَةَ . پارسی خبر چنین باشد که رسول علیه السلام می فرماید^۴: خردمند و زیرک آن باشد که تن خود را در بند آرد، و هر کار^۵ که کند پس مرگ را کند، و عاجز^۶ متابعت هوای خویش^۷ کند و تمنی بر خدای تعالی کند بآمرزش^۸.

در روزگار پیشین، آن کسانی که طاعت کردندى^۹، همواره ترسان بودندى؛ اکنون روزگار چنان گردید^{۱۰}، که بهواپرستى می رحمت چشم داریم و مهتر علیه السلام^{۱۱} از این خبر باز داده است. قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ^{۱۲}: إِنَّ أَوَّلَ شَيْءٍ يَرْفَعُ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ ، الْأَمَانَةُ وَالْخُشُوعُ ؛ حَتَّى لَا تَمَادُقَرَى خَاشِعًا . پارسی خبر چنین باشد که^{۱۳} رسول علیه السلام گفت^{۱۴}: اول چیزی که از این امت

۱- ت، ق، س: توان ۲- ت، ق، س: نگردی. اساس: گردی

۳، ۴- ت، ق، س: رسول الله ص ع س ۴- ت، س، ق: می گوید

۵- س، ق: هر کاری ۶- در همه نسخه ها «فاجر» که بغلط بجای «عاجز»

کتابت شده است ۷- ق: خود ۸- متن عربی این خبر که گذشت در

همگی نسخه های کتاب با «الفاجر» ضبط شده و معنی آن نیز در پارسی خبر «بدکار و

فاجر» آمده است. لکن در کتب حدیث بصورت «العاجز» و یکجا «الاحمق» ذکر شده

است بنابراین «العاجز» صحیحتر و مناسبتر بنظر می آید هم بسباق معنی عبارت و هم

بقرینه «الکيس» بنابراین خبر و ترجمه آن در نسخه بهمین ترتیب تصحیح شد

۹- س: کردند ۱۰- ت: باشد ۱۱- س: صلوات الله علیه ۱۲، ۱۳- س:

ندارد. ت، ق: قال رسول الله ص ع س ۱۳، ۱۴- ق: رسول گفت علیه السلام.

بردارند، امانت و ترسگاری بردارند^۱؛ تا چنان شود که در جهان ترسگاری نباشد^۲. ^۳ قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : يَمْسُخُ قَوْمٌ فِي آخِرِ الزَّمَانِ مِنْ أُمَّتِي قِرْدَةً وَخَنَازِيرَ . قِيلَ : وَ هُمْ يَشْهَدُونَ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ؛ وَ يَصُومُونَ ، وَ يَصَلُّونَ ، وَ يَحُجُّونَ . قِيلَ : فَمَا بَالُهُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : اتَّخَذُوا الْمُغْنِيَّاتِ ، وَالْمَعَارِفَ ، وَالْدُّفُوفَ ، وَ شَرَبُوا هَذِهِ الْأَشْرِبَةَ ، وَ بَاتُوا عَلَى لَهْوِهِمْ ، وَ شُرْبِهِمْ ، فَاصْبَحُوا قَدْ مُسِخُوا قِرْدَةً وَ خَنَازِيرَ . پارسى خبر چنین باشد ، که رسول علیه السلام می گوید^۴ : بگردانند قومی را در آخر الزمان از^۵ امت من ، از صورت مردمی^۵ ، بوزنه و خوک^۶ . گفتند : ایشان شهادت گویند که لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ؟ گفت : آری ؛ روزه دارند ، و نماز گزارند ، و حج گزارند . گفتند یا رسول الله ایشان را چه رسد ؟ گفت : ایشان^۷ فراگیرند قوالان و سرود گویان از کنیزکان و غیر ایشان ؛ و زدنیها^۸ از هر نوع می زنند^۹ ، و می آشامند از این شراب مسکر^{۱۰} . و شب گذارند^{۱۱} بر هواهای خویش ، و لهو و طرب ؛ بدرستی که بامدادی^{۱۲} بود که ایشان را بوزنه و خوک گردانیده باشند . شب گذاشتن بر چنین سان^{۱۳} ، این بار آرد . بسیاری^{۱۴} بنگریستم^{۱۵} تا در هیچ کتاب چیزی^{۱۶} هست که هر که سرود گوید ، یا چیزی از این که می زنند بر زند^{۱۷} ، و یا پای

- ۱- ق : باشد ۲، ۲- ت ، ق : تا چنان شود که در جهان ترسگاری نیابند. س : تا چنان شود که ترسش نیابند ۳، ۳- ق : قَالَ النَّبِيُّ ص ع س . ت : قَالَ النَّبِيُّ ص س . س : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص ع س ۴- ت : فرموده ۵، ۵- ت ، ق : از صورت مردمی از امت من ۶- اساس : خوک گردانند (کلمه « گردانند » در ابتدای ترجمه آمده بود بنا بر این در این جا حذف شد) ۷- ت : ایشان را . س : ندارد ۸- ت : زدنیها را ۹- س : می زنند چون دف و هر چه زدنی است. ۱۰- ت : ندارد ۱۱- ت : می گذارند . ق : گذارند ۱۲- ت : بامداد ۱۳- ت : نامفهوم ۱۴- ت ، ق : بسیار ۱۵- ق : بنگریستم ۱۶- ق : خبری ۱۷- ت ، س ، نسخه اساس : بر زنند. ق : برزند. (بقرینه جمله های قبل و بعد که فعل مفرد آمده است به صورت « بر زنند » تصحیح شد).

فرو کوبید^۱، اورا چند ثواب است؟ هیچ ندیدیم. اما بسیاری^۲ دیدیم که هر که خدای عزوجل^۳ را یاد کند، یا یکبار بگوید^۴: سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، و^۵ اگر بگوید لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ^۵، و اگر استغفاری^۶ گوید بسیار ثواب یابد. اگر ما را نه^۷ هوا و بطر^۸ گرفته است، چرا نه آن کنیم که^۹ رضای خدای تعالی در آن بود و مشایخ سلف کرده اند^۹؟ اما چون هوا از ما این می خواهد و^{۱۰} متابعت هوائیم^{۱۰}، لابد چنین باید کرد. اما اگر متابعت فرمان^{۱۱} خدای و رسول می کنی^{۱۲}، قَالَ^{۱۳} النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ذَكَرَ اللَّهُ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ، خَيْرٌ مِنْ حَطِّ السِّيفِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. پارسی خبر چنین باشد که رسول علیه السلام می گوید: یاد کرد خدای عزوجل^{۱۴} در بامداد و شبانگاه بهتر از شمشیر زدن در روی کافر^{۱۵}. چیزی که همه مفسدان بدان مفسد می شوند، و همه خراباتیان بدان خراباتی می گردند^{۱۶}، ما بدان زاهد و ابدال شویم^{۱۷}. آری^{۱۸}، تو پنداری بیک شهادت رستی. [مصراع]^{۱۸}:

فردات کند خمار کامشب مستی. می نمی گویم^{۱۹} که سماع

- ۱- ت: فرو کوبند. ق، س: فرو کوبد. اساس: فرا کوبد (تصحیح شد)
 ۲- ت، ق: بسیار ۳- ت، ق، س: ندارد ۴- ق: گوید
 ۵، ۵- س، ت، ق: و لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ۶- ت: استغفار آرد. ق:
 استغفاری آرد. س: استغفار کند ۷- ت، ق: اگر نه ما را
 ۸- ت: ندارد ۹، ۹- از نسخه های س، ت، ق: افتاده است
 ۱۰، ۱۰- ق، س: و ما متابعت هوا می کنیم. ت: و متابعت هوا می کنیم
 ۱۱- ت: ندارد ۱۲- ق: می کنیم ۱۳، ۱۳- ق، ت، س: قال رسول الله
 ص ع س ۱۴- ق: حق تعالی ۱۵- ق: کافران
 ۱۶- ت: می شوند ۱۷- س، ق: می شویم ۱۸، ۱۸- این مطلب بغير از نسخه
 اساس در نسخه های دیگر نیست و فقط بجای آن در نسخه «ق»: (آری، ع)، در
 نسخه «ت»: (مصراع) و در نسخه «س»: (بیت) نوشته شده است. کلمه «مصراع»،
 بنسخه اساس افزوده شد ۱۹- ق: نگوییم.

درویشان حرام است ^۱ ، اما من می گویم که این نه سماع درویشان است ^۱ ، بلکه سماع مفسدان است ، و هر که ^۲ سماع چنین داند ^۲ نه درویش است . و هرگز کی ^۳ شنودی ، و ^۴ از که شنودی ^۴ ، که درویشان اهل صفه این پیشه ^۵ گرفتند ^۶ ، و شب و روز در این فرا سر آوردند ^۷ ؟ اما روا بود که درویشان را از چیزها سماع افتد که دیگران را نیفتد ، و این مسلم است ؛ و ابیات و اشعاری هست که آن توحید و حکمت است ، و آن مسلم است . ^۸ قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^۸ : إِنَّ مِنَ الشَّعْرِ لِحِكْمَةٍ . وَ قَالَ ^۹ عَلَيْهِ السَّلَامُ : لِكَلِمَةٍ مِنَ الْحِكْمَةِ يَسْمَعُ بِهَا الرَّجُلُ فَيَعْمَلُ بِهَا ، أَوْ يَعْلَمُ بِهَا غَيْرَهُ ، خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ سَنَةٍ . اکنون ^{۱۰} آمدیم باول سخن ؛ هر که را درد راه گرفته است ، و می خواهد ^{۱۱} که بر سیرت رسول علیه السلام ، و صحابه او رضوان الله علیهم اجمعین ، برود و قناعت ، و ^{۱۲} تفویض و تسلیم ^{۱۲} ، و رضا بقسمت قسام ، و دائم بر اخلاق بسامان ، و بر وضو ، و تلاوت قرآن ، و نماز و روزه ، و بیداری شب ، و در یاد کرد خدای عزوجل ^{۱۳} بودن ^{۱۴} ، و راست کاری ^{۱۴} ، و راست گفتاری ، و امانت نگاه داشتن ، و زبان از خلق ببدی کوتاه داشتن ،

- ۱، ۱ - س : اما این که می کنند نه سماع درویشان است ۲، ۲ - ق : چنین سماع روا دارد ۳ - ق : (کی) ندارد ۴، ۴ - ت ، ق : از کی شنودی ؟ س : ندارد ۵ - ت : (این پیشه) ندارد ۶ - ق : گرفتندی ۷ - ق : آوردندی ۸، ۸ - ت ، ق : زیرا که رسول ع می گوید . س : و از شعر برخی هست که حکمت است و آن هم نیز مسلم است ، زیرا که رسول ص ع می گوید . . . ۹ - ت ، ق : قَالَ النَّبِيُّ ع . س : قَالَ النَّبِيُّ ص ع ۱۰ - ق : ندارد ۱۱ - ق : می خواهند ۱۲، ۱۲ - ت : تسلیم و تفویض . در (ق) نیز بهمین ترتیب است اما بر روی «تسلیم» حرف (خ) و بر روی «تفویض» حرف (م) علامتهای مقدم و مؤخر گذارده شده است ۱۳ - ق : تعالی . س : ندارد . ۱۴، ۱۴ - ت : ندارد

و حرص دنیا و جمع و منع آن از دل بیرون کردن ، و حسد^۱ و بغض و عداوت مسلمانان از دل دور^۲ کردن ، و خود را از جمله مسلمانان کم داشتن^۳ ، و همه اهل اسلام را در دل جای دادن ، و خصومت ، و مذهب گری ، و تعصب ناکردن ، و بر سر این طریق ایستادن^۴ تا^۵ بوقت مرگ^۵ ، آنگاه اگر کسی را آن^۶ همای همایون از بالای سبقت درپرد ، و^۷ او را از این ظلمات روزگار بستاند^۷ ، چنان که دل وی از این نوع^۸ که خلق در آنند فارغ شود ، و^۹ او را محبت غالب^{۱۰} پیدا آید که همه او را ببند^{۱۱} ، آنگاه سماع این ابیات او را مسلم گردد ، اگر داند که چه می شنود ؛ اما اگر این سخن بردام بندد ، و زندیقی خویش در آن میان^{۱۲} تعبیه کند ، بنگر اگر دنیار^{۱۳} دوست می دارد ، همه زرق و دروغ و نفاق است ، و همه حالش محال است ؛ و اگر در دل حب دنیا ندارد ، و بقسمت قسام قانع است ، و از گفتار و کردار تو^{۱۴} فارغ ، خاك پای وی باش^{۱۵} و سرمه چشم کن که هنوز به ارزد .

اما اندر^{۱۶} این راه درویشان ، قومی ناجوانمردان [در آمدند]^{۱۷} و اهل صلاح را بد نام کردند ، و راه زندیقی و اباحت در میان امت محمد علیه السلام پراکندند ، و زندیقی^{۱۸} گری بر دست گرفتند^{۱۹} ، و خود را در میان این قوم افکندند^{۲۰} ، تا راه مشوش کردند . اگر نه چه^{۲۱} جای آن است که از درویش محقق کسی که^{۲۲} سخن گوید نه^{۲۳} بحرمت ، زفانش^{۲۴} در ساعت

- ۱- ت : ندارد ۲- ق ، س : بیرون ۳- ق : دانستن ۴- س ، ت : ایستادن .
 ۵- ۵ ، س ، ت : تا مرگ . ۶- ق : تا وقت مردن ۷- ۷ ، س : و او را از این روزگار و ظلمات آن بستاند ۸- ت ، ق : انواع
 ۹- ت : (و) ندارد ۱۰- ق : خالق ۱۱- ت : ببینند ۱۲- ق : ندارد
 ۱۳- ت ، س : (را) ندارد . ۱۴- ت : (تو) ندارد ۱۵- ت ، ق ، س : ندارد ۱۶- ت : در این ۱۷- س : در آمدند . ق : پیدا آمدند .
 نسخه اساس فاقد آن و ناقض غرض بود ، افزوده شد ۱۸- س : اباحت گری
 ۱۹- ت ، ق ، س : گرفتند . اساس : گرفته اند ۲۰- س ، ت ، ق : افکندند
 اساس : افکنده اند ۲۱- ت : ندارد ۲۲- س : ندارد ۲۳- ق : که نه بحرمت او ۲۴- ت ، س ، ق : زبانش .

لال گردد و دینش^۱ زوال^۲ آید. اما در میان هر قومی از مسلمانان گروهی ناجوانمردان^۳ افتادند^۴، که خرابی دین و دنیا از ایشان است. دویست بیش است از این قوم که مرا تجربه افتاده است؛ باین^۵ سخن نه پوستین کسی می‌کنم^۶، همه تجربه است. من پنداشتم^۷ که از آن هر یکی زاهدیست^۸ که ورای او امروز کسی نیست؛ چون يك چندی برآمد، نتوانم گفت آن چه دیدیم^۹.

زنهار! ای برادران و یاران و فرزندان من^۹، که هر کسی^{۱۰} را که نیازموده‌اید^{۱۱} نه^{۱۲} بدین و نه^{۱۳} دنیا، بر ایشان اعتماد و تکیه^{۱۴} نکنید که هر دو بر باد^{۱۵} دهید؛ و دست از شریعت باز مدارید، اگر چه يك چیز باشد. و هر که از وی ترك^{۱۶} شریعت ببینید با وی صحبت مدارید اگر چه یکبار ببینید. هر که امروز^{۱۷} در این قوم اعتقاد نیکو کرد^{۱۷}، و ایشان را در^{۱۸} سرای راه داد^{۱۸}، دین و دنیا را بزیان آورد، و هذه النصيحة. اگر خردمندید این^{۱۹} بسنده است، و اگر نیستید این و مانند این فایده نخواهد کرد. و هر که بقول خدای و رسول راه نخواهد برد، بهیچ چیز راه نبرد^{۲۰}. و هر که هوای او^{۲۱} بر عقل و علم او غالب است^{۲۱}، از او روز^{۲۲} بهی نیاید. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا مِنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا

- ۱- ت: دینش را ۲- ق: بزوال ۳- ت: ناجوانمرد ۴- ق: افتاده‌اند. س: درافتادند ۵- ق: باین سخن. ت، س: نسخه‌اساس: این سخن ۶- س: می‌درم ۷، ۷- ق: که هر يك از آن زاهدی‌اند. س: که از آن هر یکی چون زاهدان کوه لبنازند. ۸- س، ت، ق: دیدم. ۹، ۹- ت: ای برادران و فرزندان و یاران من. ق: ای برادران و یاران و فرزندان و عزیزان من. س: ای برادران و عزیزان من ۱۰- س، ت، ق: هر که را ۱۱- س، ت، ق: نیازموده باشید ۱۲ و ۱۳- ت: ندارد ۱۴- ت: ندارد ۱۵- ت: بیاد ۱۶- ت: يك ترك ۱۷، ۱۷- ق: در این مقام اعتمادی نیکو کرد. س: یکی را اعتقاد نیکو کرد. ۱۸، ۱۸- ق: در سرای خود راه داد. ت: در سرای خود گذاشت. ۱۹- ق: بدین ۲۰- ق: نخواهد برد ۲۱، ۲۱- ق: بر علم و عقل او غالب است. س: بر عقل او غالب است ۲۲- ت: نامفهوم. ق: روی بهی. س: بهی.

هُوَ يُعَارِضُ فِي كُلِّ صَبَاحٍ عَقْلَهُ هَوَاهُ فَإِنْ غَلَبَ عَقْلَهُ هَوَاهُ فَيَوْمَهُ يَوْمٌ صَالِحٌ؛ وَإِنْ غَلَبَتْ هَوَاهُ عَقْلَهُ فَيَوْمَهُ يَوْمٌ سَوْءٌ. پارسى خبر چنین باشد، که رسول علیه السلام می گوید^۲، که هیچ مؤمن^۳ نباشد^۴ که نه هر روز بامداد دست بزند عقل او با هوای او^۵؛ اگر عقل او هوای او را غلبه کند^۶، آن روز او را همه^۷ صلاح و خیر باشد، و اگر هوای او عقل او را غلبه کند، آن روز برو نه نیک باشد. اکنون می نگر تا خود هرگز يك روز دیدی که علم^۸ و عقل تو بر هوای تو غلبه کرده است، [که نه^۹ هوای تو بر علم^{۱۰} و عقل^{۱۱} تو غلبه کرده است^{۱۲}؟] اگر^{۱۳} نه آنستی که هوای ما بر علم و عقل ما غلبه کردستی، چرا^{۱۴} [از] قرآن و اخبار^{۱۵} و حکمت حکما و وعظ و اعظان دست بپاید داشت، و سرود رخ^{۱۶} و زلف و خال جانان باید^{۱۷} گفت، که ما را از این^{۱۸} راه می گشاید؟ اینت^{۱۹} تمام احمقان^{۲۰} که مائیم! که این کنیم، و^{۲۱} این خریم، و این جوئیم^{۲۱} و بدین پی بریم^{۲۲}.

- ۱- س: ص ع ۲- ت: گفت ۳- ق: مؤمنی ۴، ۴- ت: ق: که هر روز بامداد دستی نزنند عقل او با هوای او. ۵- ق: کرد ۶- س: ندارد ۷- ق: ندارد ۸- ق: ندارد ۹- ت: نه همه ۱۰- ق: ندارد ۱۱- ت: ندارد ۱۲- ق: (است) ندارد، (نسخه اساس جمله: [که نه هوای تو بر علم و عقل تو غلبه کرده است]) ندارد، از سایر نسخ افزوده شد. ۱۳- ت: و اگر نه ۱۴- ت: چرا از. بنسخه اساس «از» افزوده شد. ۱۵- ق: و اخبار رسول را علیه السلام. س: و اخبار رسول ۱۶- ت: ندارد ق: سرخ ۱۷- س: باید کرد و گفت ۱۸- ق: از این حال ۱۹- ت: ندارد ۲۰- س: احمقانی. ۲۱، ۲۱- ت: ق: این جوئیم و این خریم. س: این جوئیم و این خریم و این فروشیم. در نسخه اساس «خوریم» کتابت شده بقرینه «فروشیم» در نسخه «س» و نیز موارد دیگر در این کتاب به صورت «خریم» از «خریدن» = باورد داشتن تصحیح شد ۲۲- س: می بریم

این خبر فرا شنو تا بداننی که ترا اقتدا بکمه می باید کرد. قال^۱ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ^۱ : أَتَانِي بِكِتَابٍ فِي كَنْفٍ ، فَقَالَ : كَفَى بِقَوْمٍ حُمَقًا أَنْ يَرْغَبُوا عَمَّا جَاءَ بِهِ نَبِيُّهُمْ إِلَى شَيْءٍ غَيْرِهِ أَوْ كِتَابٍ غَيْرِ كِتَابِهِمْ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ : أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ^۲ ؟ پارسى خبر چنین باشد که رسول^۳ علیه السلام می گوید :^۴ پیامد بمن ، و بیاورد بمن^۵ کتابی در کنف^۵. پس رسول علیه السلام^۶ گفت : تمام بود قومی را از حماقت که بگردند^۷ از آنچه آمد^۸ و آورد بدیشان پیغامبر^۹ ایشان ، بکتابی^{۱۰} دیگر جز^{۱۱} از کتاب او ، و سیرت دیگر جز از سیرت او^{۱۱} ؛ پس آنکه خدای عزوجل این آیت فرو فرستاد : أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ . ای^{۱۲} نه بسندیده^{۱۳} است ایشان را ، آنچه ما فرو فرستادیم یا محمد ، این کتابی^{۱۴} چون قرآن ، تا میخوانند^{۱۵} برایشان ؟ این عظیم تازیانه ایست که ما را زده اند . خاصه این قوم را که دعوی می^{۱۶} کنند، که ما را از این ابیات چیزها روی می نماید در راه خدای^{۱۷} تعالی^{۱۷} ، که از قرآن می ننماید.

۱ ، ۱ - ت ، ق : رسول الله ص ع س . ۲ - در نسخه

« ق » بعد کلمه « الایه » آمده است . ۳ - ق : ص ع س

۴ ، ۴ - نسخه اساس : نیامد بمن و بیاورد بمن (بصورت نسخه های « ت » و « ق » ،

تصحیح شد) ۵ - ق ، ت : کنفی ۶ - ق : (علیه السلام) ندارد

۷ - نسخه اساس : نگردند. (از روی نسخه های دیگر تصحیح شد) ۸ - ق : ندارد

۹ - ت ، ق : پیغمبر ۱۰ - ت ، س : بکتاب. ق : بچیزی ۱۱ ، ۱۱ - ق : غیر

کتاب پیغمبر و سیرت دیگر... س : جز از کتاب او و سیرت او ۱۲ - ق : ای . نسخه

اساس : این . چون در جاهای دیگر نظیر همین مورد در نسخه اساس « ای » آمده است

به همین صورت تصحیح شد ۱۳ - ت : (بسندیده) . در نسخه اساس و نسخ دیگر (بسندیده)

= از بسندیدن بمعنی بس بودن و کفایت کردن . ۱۴ - س ، ت : کتاب .

۱۵ - ت ، ق : می خوانید ۱۶ - ق : (می) ندارد ۱۷ ، ۱۷ - ت : خدا. ق ، س : خدای

هان ، ای ناجوانمردان ^۱ ! بخود ^۲ باشید که نمی دانید ^۳ که چه می کنید ، و چه می گوئید ^۴ . قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : النَّاسُ رَجُلَانِ : مُؤْمِنٌ وَ جَاهِلٌ ؛ فَلَا تُؤْذِ الْمُؤْمِنَ ، وَ لَا تُجَاوِرِ الْجَاهِلَ ، وَ هِجْرَانُ الْأَحْمَقِ قُرْبَانٌ عِنْدَ اللَّهِ . پارسى خبر چنین باشد ، که رسول علیه السلام ^۴ گفت ^۵ : مردمان دو اند : مؤمنان اند ، و نادانان اند ^۶ ؛ مؤمنان را میازارید ، که آزار ^۷ مؤمنان گناه ^۸ عظیم است ، و با نادان ^۹ مپیوندید ^{۱۰} ، که از نادان ^{۱۱} دور شدن ، و از احمق ^{۱۲} بریدن سبب قربتی ^{۱۳} باشد نزدیک ^{۱۴} خدای عزوجل . و هر که او بخود نشاید ، بتو هم نشاید ؛ چه نشینی با قومی که دین و دنیای خود بسر هوای در داده باشند ^{۱۵} ؟ و هر که با این قوم نشیند همچون ایشان باشد ؛ مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ .

ما آنچه بدانستیم بگفتیم ، و عهده آن از گردن خود بیرون کردیم ، تا ^{۱۶} هر که کار ^{۱۷} بندد سلامت ^{۱۸} یابد ، ^{۱۹} و هر که کار نبندد ^{۲۰} حق تعالی بر او رحمت کند ، ان شاء الله تعالی ^{۲۱} . قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ^{۲۲} : عَلَامَةُ حُبِّ اللَّهِ حُبُّ ذِكْرِ اللَّهِ ،

- ۱ - ق : جوانمردان ۲ - ق : بخود ۳ ، ۳ - ق : که
 چه می گوئید و چه می کنید ۴ - ق : ص ع س . ۵ - س ، ت : می گوید .
 ق : می فرماید . ۶ - ق : جاهلان ۷ - ت : آزرده ۸ - ق :
 گناهی . ت ، س : افتاده ۹ - س ، ت : نادانان ۱۰ - ت ، ق ، س :
 مپیوندید و مجاورت مکنید ۱۱ - ق : نادانان . ۱۲ - ت : احمقان
 ۱۳ - ق : قربت ۱۴ - ت ، س : بنزدیک ۱۵ - ق : در داده اند
 ۱۶ - ت ، ق ، س : «تا» ندارد ۱۷ - ت ، س ، ق : کار . نسخه اساس : کاری : تصحیح
 شد . ۱۸ - ق : سلامتی ۱۹ ، ۱۹ - ت ، س : و هر که نبندد . ق : و هر که کار
 نبندد . نسخه اساس : هر که کاری بندد «تصحیح شد» ۲۰ ، ۲۰ - ت : حق عزوجل بر
 او ... ق : ان شاء الله تعالی خدای بر او و بر ما رحمت کند . س : ان شاء الله تعالی که
 خدای تعالی بر ما رحمت کند . ۲۱ ، ۲۱ - ت ، ق ، س : قال رسول الله ص س .

وَعَلَامَةُ بُغْضِ اللَّهِ بُغْضُ ذِكْرِ اللَّهِ . پارسى خبر چنین باشد ، که رسول علیه السلام گفت^۱ : علامت دوستى خداى تعالى^۲ دوستى^۳ یاد کرد او است^۴ ، و علامت^۵ دشمنى خداى دشمنى یاد کرد او باشد^۶ . پس اى ناجوانمردان^۷ بی‌دیانت ! زلف ، و خال ، و سیم بر^۸ ، و بادام چشم ، و لاله رخ ، بر^۹ راه خداى چه ماند ؟ هر که این و مانند این بر خداى عزوجل سماع کند برخى کفر است و برخى تشبیه کردن ؛ از کفر گفتن و تشبیه کردن مى‌راه خداى یابى ؟ از آن^{۱۰} است که چندین^{۱۱} راه^{۱۲} یافته‌ای و بمنزل رسیده‌ای !! مکنید اى مسلمانان و بدانید^{۱۳} که دزدان دین حق را زیر و زبر کردند ، و این قوم مداهنان با ایشان^{۱۴} یار گشتند ، تا دین و کار دین را مشوش کردند^{۱۵} .

-
- ۱- ق : مى‌فرماید . ت ، س : مى‌گوید . ۲- س ، ت ، ق : ندارد
 ۳، ۳- ق ، س : یاد کردن او باشد . ت : یاد کرد او باشد . ۴، ۴- این قسمت از نسخه «س» افتاده است . ۵- س ، ت ، ق : ناجوانمرد ۶- ق :
 سمن بر . ت : سیم ابرو ۷- ت : براى . ق : باراه ۸- ت ، ق : زانست .
 ۹- ق : چنین ۱۰- از نسخه «س» افتاده است . ۱۱- س ، ت ، ق :
 ندارد ۱۲- ت : بازیشان ۱۳- در نسخه «ت» چنین تمام مى‌شود : هذا النصيحة وبالله التوفيق . در نسخه «س» : هذه النصيحة وبالله العون والتوفيق .

باب هفتم

از در بیان کردن راه صدیقان و ابدالان ، و صفت ارباب حقیقت .

شیخ الاسلام ، قطب العالم ، حجة الحق علی الخلق ، الداعی الی الله ،
ابی نصر احمد بن ابی الحسن النامقی ، قدس الله روحه العزیز می گوید :
راه صدیقان و ابدالان و زاهدان بحقیقت نه این است که قومی
می^۱ گویند و می^۲ دانند و می^۳ پندارند . زهد^۴ را سه مقام است ،^۵ و جمله علما
و روندگان که در زهد سخن می گویند ، همه از مقام اول می گویند ؛ بدان
ماند که از دیگر مقامات خبر ندارند . و هر کس را که این سه مقام از زهد
بداده اند ، او^۶ هم صدیق است و هم ابدال - و شرح این مقامات در کتاب
«انس الثائبین»^۷ ذکر کرده آمده است^۸ - و^۹ هر چه در بندگی و در راه
خدای تعالی می باید او را بداده اند ، و او خورشید زمانه خویش است^{۱۰} .
همچنان که ماه و جمله سیارات^{۱۱} نور از خورشید گیرند ، جمله اهل عصر را
دلها بنور آن قوم نورانی گردد ، و همه بر کتهای روی زمین از ایشان باشد ،
و همه عذابها و فتنه ها^{۱۲} ، خدای عزوجل ببرکت^{۱۳} انفاس ایشان ، از مسلمانان
بگرداند .^{۱۴} و آن نه بیسیاری علم و عبادت ایشان باشد^{۱۵} ، بلکه بفضل خدای

۱- ق : (می) ندارد ۲- س ، ت ، ق : ندارد ۳- س : زاهد .

۴، ۵- این قسمت از نسخه «ق» افتاده است ، بجای آن : هر که را زهد بداده اند او ...

۵- ت : آن ۶- ت : انس الثائبین . ۷، ۸- ت : گفته آمده است . ق ، س :

یاد کرده آمده است . ۸، ۹- از نسخه «ق» افتاده است . ۹- س : ستارگان ۱۰- ت :

فتنه های ۱۱- س : از برکت ۱۲، ۱۳- س : و این به بیسیاری علم و عبادت نباشد .

عَزَّوَجَلَّ ، و بدوستی ^۱ او ، و حلاوت ایمان ، و سنت و جماعت و حلاوت ذکر خدای تعالی ^۲ باشد ، چنان که خبر بدان ^۳ ناطق است : ^۴ قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ^۴ : يَخْرُجُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ ، آثَمَانِهِمْ وَ هُمْ مِنِّي ، وَ إِنَّ عَامَّتَهُمْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ . قِيلَ : فَبَلِّغْ لَهُمْ عِلَامَتَهُ ؟ قَالَ : نَعَمْ ؛ لَيْسُوا بِكَثِيرِي الْعِلْمِ ، وَ لَيْسَ عِنْدَهُمْ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ كَثِيرٌ ، يَتَعَلَّمُونَ الْقُرْآنَ عَلَى كِبَرِ سِنِهِمْ وَ يَتَعَلَّمُونَ بِالْحِيلَةِ مِنْ حِلَاوَةِ الْقُرْآنِ ، وَ إِنَّ الْإِيمَانَ وَ السُّنَّةَ أَكْبَتُ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْجِبَالِ الرَّوَاسِي ؛ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ بِالْبَشَرِي ، وَيَرْضَى بِمَا هُمْ فِيهِ ، وَ يَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي زُمَرَةِ الْأَذْيَاءِ ، وَ يَرْزُقُ الْعِبَادَ بِهِمْ ، وَيَرْفَعُ الْبَلَاءَ بِهِمْ .

پارسی خبر چنین باشد که رسول علیه السلام گفت ^۵ : بیرون آیند در آخر الزمان گروهی ، که ^۶ ایشان از منند و من از ایشان ^۷ ، و بدوستی که عامه ایشان اولیای خدای عزوجل باشند . گفتند : یا رسول الله ، هیچ نشانی باشد ایشان را ؟ گفت : باشد ؛ نه علم بسیار باشد ایشان را ، و نه نیز ^۸ قرآن دانند . بیاموزند قرآن ^۹ را بزرگی یعنی ^{۱۰} پیر آموز باشند ، و کتاب خدای عزوجل می آموزند بحیله ، از بس حلاوت که ایشان را ^{۱۱} در قرآن خواندن باشد ^{۱۲} ، و ایمان و سنت در دلها ایشان چنان بود ^{۱۳} که کوههای بیخ آور سرافراشته ؛ خدای عزوجل برانگیزد ^{۱۴} ایشان را ببشارت ، و بفرستد ^{۱۵} بمردمان ایشان را ببشارت دادن ^{۱۶} ، و بهره ایشان در آن باشند خدای تعالی بدان از ایشان خشنود باشد ، و روز

۱- ت : دوستی ۲- ق ، س : عزوجل ۳- ت : بر آن .

۴ ، ۴ - ق : رسول الله ص ع س . س : قَالَ النَّبِيُّ ص ع س .

۵- س ، ت ، ق : می گوید ۶- ق : آید ۷- ت : ندارد ۸- ق ، ت :

از ایشانم ۹- ت : ندارد ۱۰- در نسخه اساس « وقران » (و) حذف شد .

۱۱- ت ، ق ، س : یعنی . نسخه اساس : بعضی . (تصحیح شد) ۱۲ ، ۱۲- ق : باشد از

قرآن خواندن . ت : باشد در قرآن خواندن . ۱۳- س ، ت : باشد . ق : ثابت

باشد ۱۴- ق ، س : برانگیزاند ۱۵ ، ۱۵- ق : ایشان را ببشارت دادن بمردمان

قیامت^۱ ایشان را برانگیزد^۱ در زمره پیغامبران^۲،^۳ و بندگان را روزی دهد^۴ بسبب ایشان،^۴ و بلاها از میان خلق بردارد^۴ بسبب ایشان.

^۵ قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ^۵ إِنَّ بَدَلَاءَ أُمَّتِي لَمْ يَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِكَثْرَةِ صَلَوةٍ وَلَا صِيَامٍ وَلَا زَكَاةٍ وَلَا حَجٍّ وَلَا جِهَادٍ، وَلَكِنْ دَخَلُوهَا بِرَحْمَةِ اللَّهِ وَرَحْمَةِ النَّفْسِ وَالرَّحْمَةِ بِجَمِيعِ الْمُؤْمِنِينَ. پارسى خبر چنین باشد، که رسول علیه السلام^۶ می گوید:

بدرستی^۷ که ابدالان امت من در^۸ بهشت شوند، نه بپساری نماز و روزه، بلکه ببهشت^۹ شوند، برحمت خدای عزوجل، و بجوانمردی که در تن ایشان نهاده باشد^{۱۰}، و^{۱۱} برحمت و شفقتی^{۱۱} که ایشان را باشد بر خلق خدای عزوجل، خاصه بر مسلمانان.^{۱۲} وَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ^{۱۲} إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى عِبَادًا ذَكَرَ اللَّهُ بِرُؤُوسِهِمْ، وَهُمْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ: الَّذِينَ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ. پارسى خبر چنین باشد که رسول علیه السلام می گوید^{۱۳}: بدرستی که مر خدای را عزوجل بندگانند، که^{۱۴} چون کسی ایشان را^{۱۴} ببندد^{۱۵}،^{۱۶} خدای را عزوجل یاد آید^{۱۶} بدیدار ایشان، و ایشانند اولیاء خدای عزوجل، آن^{۱۷} کسانی که حق تعالی ایشان را می گوید: نیست بر ایشان بیمی و اندوهی از روز قیامت، و نه از هیچ نوع^{۱۸} دیگر. وَقَالَ^{۱۹} عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا عَبْدَ اللَّهِ بِشَيْءٍ أَفْضَلَ مِنْ الزُّهْدِ. گفت، هیچکس عبادتی نکند خدای را عزوجل فاضلتر^{۲۰} از آن که در دنیا زاهد شود.

^{۲۱} زهد در دنیا کار بزرگ است و سخت ممدوح^{۲۱}؛ و همچنان که دوستی

- ۱- ۱. ق: برانگیزاند ایشان را. س: ایشان را برانگیزاند
 ۲- ق: پیغامبران ۳- ۳. ق: و روزی داده شوند بندگان
 ۴- ۴. ق: و برداشته شود بلاها ۵- ۵. ت، ق، س: قال رسول الله ص ع س
 ۶- س: ص ع س ۷- ت: ندارد. ق: بدرستی و راستی ۸- از نسخه
 ۹- ق: افتاده ۹- ت، س: در بهشت ۱۰- ت، س: باشند ۱۱- ۱۱، ۱۱- ق،
 س: برحمت و شفقت ۱۲- ۱۲، ۱۲- ق: رسول الله ص ع س. س: قال النبي ص ع س
 ۱۳- ت، ق: گفت ۱۴- ۱۴، ۱۴- ق: چون ایشان را کسی ۱۵- ق، س: ببندد
 ۱۶- ۱۶، ۱۶- ق: خدای تعالی را یاد کند. ت: خدای را یاد آید. ۱۷- ق: ندارد
 ۱۸- ق: نوعی. س: چیز ۱۹- ت: قال النبي، س: قال النبي ص ع س.
 ۲۰- ت: بهتر ۲۱- ۲۱، ۲۱- ق: و زهد کاری سخت بزرگ است و ممدوح است.

دنیا بغایت مذموم است ، زهد نیز بغایت ^۱ ممدوح است . و هر که او را این سه ^۲ مقام در زهد حاصل ^۳ آمد ، بعد از پیغامبران ^۴ هیچکس دیگر ^۵ بفضل و درجه وی نرسد ^۶ ، زیرا که همه چیزها او را جمع باشد ؛ چون این سه مقام او را جمع آمد ، مرد ^۷ مزد ^۸ و درجه ابدالان و صدیقان یابد ، که همه را از وی نفع باشد ، و هیچ ضرر نباشد . و آفتابی گردد که بر هر که تابد بر ننگ خویش گرداند ، و بحری گردد که مردار او همه ^۹ حلال گردد و جانوران او همه از عجایب باشند ^{۱۰} ؛ ظاهر او همچون ^{۱۱} باطن او ، و باطن او همچون ^{۱۲} ظاهر او ، و همه پر در قیمتی باشد . اما ^{۱۳} کرانه آن ^{۱۴} هولناک باشد ، آنجا منزل نباید کرد که در خون خویش سعی کرده باشی ؛ و آب آن از گزاف نباید خورد ، و در آن تصرف نباید کرد ، و ایمن نباید بود ، و بی زورق و کشتی در وی نباید گشت ^{۱۵} . و اگر لابد بدریا ^{۱۶} گذر ^{۱۷} باید کرد ^{۱۸} ، بی ملاح راه دان ^{۱۹} راه بر ^{۲۰} نباید رفت ، و با راستی و ^{۲۱} صدقه و دعا و زاری ^{۲۲} باید رفت ، تا بود ^{۲۳} که هلاک نشوی ^{۲۴} و سلامت بگذری . و با این ^{۲۵} همه کم کسی باشد ^{۲۶} که در دریا رود و بجای خود ^{۲۷} بماند ، یا طبعش نگردد ، یا رنگش نگردد ، بهمه حال اثری ^{۲۸} بر وی پیدا آید ^{۲۹} ؛ مگر کسی باشد ^{۳۰} که بسیار در دریا رسیده باشد ^{۳۱} ، و بر آن خو کرده ^{۳۲} ، آنگاه او را کم زیان دارد .

برادران و فرزندان ^{۳۳} من بدانید که مقصود ما از این فصل آن بود که

- ۱- ت : ندارد . ۲- ت : (سه) ندارد ۳- ق : بحاصل ۴- ت ، ق : پیغمبران
- ۵- ق ، س : ندارد ۶- س ، ت ، ق : نباشد ۷، ۸- ت ، س : مرد . ق :
- مزد ۸- ق : همچو ۹- ق ، ت : باشد ۱۰، ۱۱- ق : همچو
- ۱۲- ق : (اما) ندارد ۱۳- ق : او ۱۴- س ، ت ، ق : رفت
- ۱۵- ت ، ق : بدریا ۱۶، ۱۷- ق : می گذر باید کرد . س : گذر می باید کرد
- ۱۷، ۱۸- ت ، ق : بی ملاح گردان . س : بی ملاحی گردان . ۱۸- س ، ت ، ق : (بر)
- ندارد ۱۹، ۲۰- ت : صدقه و دعا و تضرع . ق : ودعا و تضرع . س : و صدقه و دعا و تضرع
- ۲۰، ۲۱- س ، ت : ندارد ۲۱- س ، ت ، ق : بازین . در نسخه اساس : با این
- ۲۲- ق : بود ۲۳- س ، ت ، ق : خویش ۲۴، ۲۵- ت : بر او پیدا گردد .
- ۲۵، ۲۶- ت : که بسیار دریا دیده . س : که نیز دریا دیده باشد ۲۶- ت : کرده باشد
- ۲۷- س ، ت ، ق : عزیزان .

هر نادانی و ناپیراسته‌ای سخنی چند بیاموختند ، و در راه^۱ خدای عزوجل دکانها بر ساختند، که نه از خدای^۲ خبر دارند^۳ و نه از کار خدای^۴؛ و هر جا که از این نو تائبی ، نیازمندی^۵ ، قصد راه خدای کند ، از آن چند دیو برده بیایند و به پیری^۶ او بنشینند . یکی را قطب^۷ نام کنند ، و یکی را خورشید، و یکی راماه^۸، که از ظلمت ایشان همه راه خدای تاریک گردد، و همه راهروندگان از راه خدای سیر گردند. بگزاف^۹ چنین قوم در راه اولیای خدای ننگرید که آنگاه زیان کنید . این همه که شما^{۱۰} می بینید که قومی می کنند ، آن همه از نادانی و بی خبری می کنند ، و بفرمان شیطان می کنند .

کسی که چندان بلعجبی^{۱۱} بکند ، و چندان سخنان سیم اندود بتواند^{۱۲} گفت ، و دو رکعت نماز نتواند^{۱۳} کرد ، و الحمد راست بر^{۱۴} نتواند خواند ، و در خانه خویش^{۱۵} نداند که چون می باید زیست ، چندان ژاژ تواند خایید و^{۱۶} پای از زبر يك دينار در نتواند نهاد^{۱۷} . این^{۱۸} که او را متابعت کند ، هزار بار از او^{۱۹} احمقتر باشد و غافلتر^{۲۰} . اکنون این فصل نیکو بشنو، این همه که گفته آمد مقصود اینجا خواهد بود .

فصل

بدانید^۱ برادران و عزیزان ، و فرزندان من^۲ ، که راه خدای^۳ را عزوجل نشانها است^۴ که لابد آن بیاید دانست^۵ ، تا راه خدای

-
- ۱- ت : اولیای خدای ۲- ت : خدا . س : خدای عزوجل ۳، ۳- س : و نه در کار خدای بر هیچ چیزی اند ۴- س : ندارد ۵- ق : پیشوائی .
 ۶- س ، ت ، ق : قطبی ۷، ۷- ت ، س : یکی را خورشیدی و یکی راماهی . ق : یکی خورشیدی و یکی ماهی ۸- ت ، س ، و نسخه اساس : نگر از چنین ... ق : بگزاف . (نسخه اساس از روی نسخه « ق » تصحیح شد) . ۹- ق : ندارد
 ۱۰- ت ، ق : بوالعجبی ۱۱ و ۱۲- س : نداند ۱۳- ق : (بر) ندارد
 ۱۴- ق : خود ۱۵، ۱۵- س : پای از زر در نتواند نهاد
 ۱۶- س ، ت : این کس که ۱۷، ۱۷- س : از او احمقتر است و غافلتر است .
 ۱۸، ۱۸- ق : ای برادران و عزیزان و فرزندان من . ت : ای برادران و فرزندان و عزیزان من . س : ای برادران و عزیزان و دوستان ۱۹، ۱۹- ق : خدای عزوجل را نشانها است ۲۰- ق : ندارد .

تعالی درست آید . اگر کسی را می خواهی ^۱ که بدانی تا در راه خدای ^۱ تعالی درست هست ^۲ یا نی ^۳ ، [^۴ آن نشانها از وی طلب کن ، اگر بازیابی ^۴] آنگاه مرد در راه خدای درست است ، ^۵ و اگر خودخواهی رفت ^۵ در راه خدای ^۶ ، خویشتن را مدهنت کردن از عقل نباشد ، هم این نشانها ^۷ از خود باز جوی ، اگر باز یابی در خود ، خنک ترا و خنک آن را که باتو صحبت دارد . اکنون گوش دار :

اول باری چنان باید که خدای را ^۸ برای خدای پرستی ^۸ باخلاص و صفاوت ، چنان که در کاری که می کنی هیچ ^۹ ریا نباشد ؛ زیرا که هر چه اندر آن ریا باشد خدای عزوجل ^{۱۰} نپذیرد ، چنان که خبر بدان ناطق است : قال النبی علیه السلام : قال الله عز وجل : اِنَّمَا اَغْنَى الشُّرَكَاءُ عَنِ الشَّرِكِ ؛ فَمَنْ عَمِلَ لِيْ عَمَلًا ، وَ اَشْرَكَ فِيْهِ غَيْرِيْ ، فَانَا مِنْهُ جَرِيٌّ وَ هُوَ لِيْ شَرِيْكٌ . پارسى خبر چنین باشد ، که رسول علیه السلام گفت : ^{۱۱} خدای عزوجل گفت ^{۱۱} : من بی نیازترین شریکانم از کارهائ ^{۱۲} بانبازی ؛ پس ^{۱۲} هر که کاری کند مرا از کارهائ من ، که او در آن انباز کند ^{۱۳} کسی را بمن ^{۱۳} ، من از آن کار بیزارم و آن کار آن شریک راست . پس چون حق سبحانه و تعالی از کار بانبازی بیزار است ، در کار وی شریک شرط نیست .

دیگر ، چون کار باخلاص کردی ، چنان باید که آن کار ^{۱۴} بفرمان خدای و رسول خدای ^{۱۵} باشد ، نه بفرمان دیو و دیو مردم ، و از هر چه ترا ^{۱۶} نهی کرده اند ^{۱۷} از آن باز ایستی ^{۱۸} تا از آن قوم باشی که می گوید : اِنْ

۱، ۱- ت : تا بدانی که در راه خدا ۲- ق : آید ۳- ق ، ت : یانه

۴، ۴- ق : آن نشانها از وی طلب می کن اگر بازیابی آنگاه بدان که مرد ت ، س : آن نشانها از وی طلب کن اگر باز یابی آنگاه مرد (از نسخه اساس این مطلب افتاده است ، از نسخ دیگر نقل و بان افزوده شد) ۵، ۵- ت : و اگر خواهی خود رفت .

۶- ق : خدای تعالی . س : خدای عزوجل ۷- ق : نشانها را ۸، ۸- ت :

براستی پرستی ۹- ق : در آن هیچ ۱۰- ت : تبارك و تعالی

۱۱، ۱۱- ت : که حق تعالی می فرماید . ق : خدای عزوجل می گوید . س : که خدای

عزوجل فرماید ۱۲، ۱۲- از نسخه ق ، افتاده است . ۱۳، ۱۳- ت :

کسی دیگر را بمن . ق : کسی دیگر با من . س : کسی دیگر را با من . ۱۴- ت :

ندارد ۱۵- ت ، س ، ق : ندارد ۱۶- ت : ترا از آن ۱۷- ق :

کرده است . ۱۸- ت ، ق : پرهیز کنی

الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ . فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍ . و هر نیکوئی که خدای عزوجل وعده کرده است^۱ بندگان خود را، همه متقیان را وعده کرده است^۱، نه نابکاران را و هر جائیان^۲ را؛ زیرا که هر که او با همه کسی^۳ نشیند، و در^۴ هر جوی آب خورد، هر گز احوال او راست و پیراسته نباشد، و متقی و مهتدی^۵ نباشد. دیگر، چنان^۶ باید که بهر^۷ کس که نشینی ببدی او اقتدا نکنی، بنیکی^۸ او اقتدا کنی؛ و هیچکس نباشد که در وی نیک و بد نباشد، و مهتر علیه السلام^۹ می فرماید^{۱۰} که : خُذْ مَا صَفَا وَدَعْ مَا كَدَرَ .

و دیگر، از دنیا و کار دنیا [و طلب دنیا^{۱۱}] بدون^{۱۲} قناعت کنی^{۱۳}، و در کار دین بمرتفع گرائی^{۱۴} و بدون قناعت نکنی^{۱۵}. و دیگر، با مردمان خلق نیک برزی^{۱۶}، و معاملت چنان کنی^{۱۷} که اگر ایشان با تو کنند روا داری.

دیگر^{۱۸}، چون در دل خود دوستی دنیا و مدح و ثنای خلق می بینی، زنهار که در جوال غرور و پندار^{۱۹} خود نشوی، که هم بر آن بمانی، و هر گز^{۲۰} بهیچ مقام از مقامات راه دین، و اولیاء خدای تعالی نرسی^{۲۰}. دیگر، گفتار زبان با عزم دل راست باید کرد؛ زیرا که^{۲۱} اگر^{۲۲} این دو راست نباشد، هیچ کار راست نیاید^{۲۳}.

- ۱- ق : پرهیز گاران را وعده کرده است. س : این مطلب را ندارد.
 ۲- ق ، س : هر جائیان . « ت » و نسخهٔ اساس « هر خائنان » . ممکن است بنظر برسد که در اصل « مر خائنان » بوده است اما با توجه بمطلب بعد : (زیرا که هر که او با همه کسی نشیند ، و از هر جوی آب خورد) هر جائیان صحیح تر و مناسب تر بنظر می رسد .
 ۳- ت ، س : هر کسی . ق : همه کس .
 ۴- ت ، ق ، س :
 ۵- ت ، ق ، س : ندارد . در نسخهٔ اساس : « معتدی ! » تصحیح قیاسی بصورت : « مهتدی » .
 ۶- ق : ندارد .
 ۷- س ، ت ، ق : با هر که .
 ۸- ق : بنیکوئی .
 ۹- س : ص ع س .
 ۱۰- ت ، ق ، س : می گوید
 « از این جا مطلب در دو نسخهٔ « ت » و « ق » قریب سیزده سطر مقدم و مؤخر کتابت شده است » .
 ۱۱- این دو کلمه (طلب دنیا) از نسخهٔ اساس افتاده است ، از نسخ دیگر بآن افزوده شد .
 ۱۲- ت : بدونان .
 ۱۳ ، ۱۴ ، ۱۵- س : کنند ، گرایند ، نکنند .
 ۱۶- س : برزند . ت : بورزی .
 ۱۷- س : کنند .
 ۱۸- ق : ندارد .
 ۱۹- س ، ق ، ت : پنداشت .
 ۲۰ ، ۲۰- س : بهیچ مقام نرسی از مقامات راه دین و دوستان خدای عزوجل . ق ، ت : بهیچ مقام از مقامات راه دین و دوستان خدای عزوجل نرسی .
 ۲۱- ق : زیرا که
 ۲۲- س ، ت ، ق : چون .
 ۲۳- ت ، ق ، س : نباشد .

دیگر ، دست و پای و فرج و شکم و حلق و چشم و گوش از
 ناشایستها ^۱ نگاه باید داشت ، که هر یکی را در یست که ^۲ فتنه از این درها
 در آید ^۲ ، و بدار الملك شود ، ^۳ و دار الملك را برهم زند و مشوش
 گرداند ^۳ . ^۴ و دار الملك ، دل اولیای خدای تعالی است ^۴ ، چنان که
 می فرماید : ^۵ قُلُوبُ الْأَحْبَابِ دَارُ مُلْكِي . اگر چه این اندامها ^۶ بهر
 جای می روند ، چون دل بجای باشد تدارك توان کرد ، اما چون ^۷ دل بجای
 نباشد ^۷ ، هیچ فایده ندهد ، چنان که خبر بدان ناطق است : قال رسول الله
 صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ فِي الْجَسَدِ تَمُضَّةً ؛ إِذَا صَلَحَتْ ، صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ ، وَ
 إِذَا فَسَدَتْ ، فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ ، أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ . پارسى خبر چنین باشد ، که
 رسول علیه السلام ^۸ می فرماید ^۹ : بدرستی که در تن هر کسی پاره گوشت
 است ؛ که چون آن پاره گوشت بصلاح باشد ، هفت اندام ^{۱۰} بصلاح باشد ،
 و چون آن پاره گوشت بصلاح نباشد ، همه تن تباه باشد ، و آن پاره
 گوشت دل است و پاسبانی دل فریضه است ؛ زیرا که دل نظاره گاه حق
 است ، و نظاره گاه حق را از خاشاك و سواس خالی باید داشت ، ^{۱۱} تا حرمت
 نظاره گاه داشته باشی ^{۱۱} .

قال النبی صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ^{۱۲} إِنَّ لِلَّهِ أَوَانِي ^{۱۲} ؛ وَ أَحَبُّ آئِيَةِ
 اللَّهِ إِلَيْهِ مَارَقٌ مِنْهَا وَ صَفَا ، وَ آئِيَةُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ قُلُوبُ عِبَادِهِ الصَّالِحِينَ .

- ۱- س : ناشایستها . ۲، ۲- س : که فتنه در آید از این درها . ۳، ۳- س :
 و دار الملك را بهم بر آرد و مشوش گرداند . ق : مطلب از این نسخه افتاده است .
 ۴، ۴- س ، ق : و دار الملك در دنیا دل اولیای اوست . ۵، ۵- ق : قلوب
 احبابی دار الملك . س : قلوب احبابی دارملکی . ۶- س ، ت : همه اندامها .
 در نسخه « ق » بجای آن ، « همه راهها » بغلط کتابت شده است . ۷، ۷- س :
 چون دل تباه شد . ت : چون دل تباه شود . ۸- س : ص ع س . (نسخه « ق »
 در قسمت اول این حدیث یعنی تا « صلح الجسد » پایان می یابد) . ۹- در
 نسخه « ت » بجای ترجمه این خبر پیارسی ، مطلبی از جای دیگر نقل شده است .
 ۱۰- س : اندام او . ۱۱، ۱۱- در نسخه های « س » و « ت » چنین است :
 (تا حرمت نظاره گر نگاه داشته باشی) . ۱۲، ۱۲- این قسمت از حدیث از
 نسخه « س » افتاده است .

پارسی خبر چنین باشد که رسول^۱ علیه السلام گفت^۱ : بدرستی که مرخدای را عزوجل^۲ آینه^۲ هاست و دوستر آینه بدو آن است که تنکتر و صافتر باشد، و آینه حق تعالی^۳ در روی زمین دلهای^۴ دوستان اوست که ایشان مصلحان باشند. دلهای ایشان بنزدیک^۵ خدای عزوجل قدری و منزلتی تمام دارد و^۶ آن صفاوت و رقت^۷ از آن باشد که در آن دل نه حسد باشد، و نه حقد^۸، و نه حب^۹ دنیا، و نه حب^{۱۰} خلق، و نه فضول، و نه امل، و نه حرص^{۱۱}، و نه طلب جاه؛ در این همه زاهد باشد. و قال رسول الله صلی الله علیه و سلم : مَا عَبْدَ اللَّهِ بَشِيءٌ أَفْضَلَ مِنَ الزُّهْدِ فِي الدُّنْيَا. [پارسی خبر چنین باشد که رسول صلی الله علیه و سلم می گوید : هیچکس را خدای عزوجل عبادت نکند فاضلتر از آن که در دنیا زاهد شود]^{۱۲} و لابد چنین باشد، چنان که^{۱۳} رسول علیه السلام می فرماید^{۱۴} : رَأْسُ كُلِّ طَاعَةِ الْحَبِّ فِي اللَّهِ، وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ.

و^{۱۴} دنیا دشمن خداست^{۱۵}؛ هر^{۱۶} که با دشمن کسی دوستی کند، دوستی آن کس راست نیاید^{۱۷}. پس بهمه حال هر که دعوی دوستی خدای تعالی^{۱۷} کند^{۱۸} باید که، هر چه حق تعالی دشمن دارد او دشمن دارد، و هر چه او دوست دارد آن کس هم^{۱۹} دوست دارد. و مردمان در مثل چنین^{۲۰} گویند^{۲۱} :

[بیت]

هر که بادشمن من دوستی آغاز کند در وحشت که فرا بسته بود باز کند

^{۲۲} قال رسول الله صلی الله علیه و سلم : إِزْهَدْ فِي الدُّنْيَا يُحِبَّكَ اللَّهُ؛

- ۱۱- س : صلی الله علیه می گوید . ۲- این کلمه در نسخه اساس و نسخه های دیگر بفلط بصورت «آینه» کتابت شده بود . ۳- س : عزوجل . ۴- ت ، س : دل . ۵- س : بنزد . ۶- ت : (و) ندارد . ۷- ت : دقت . در نسخه «س» حرف اول کلمه افتاده بصورت «قت» . ۸- ت ، س : کینه . ۹- ت ، س : دوستی . ۱۰- ت : دوستی خلق . س : حرص و نه دوستی خلق . ۱۱- س : ندارد . ۱۲، ۱۲- در نسخه اساس ترجمه فارسی این خبر افتاده است ، از نسخ دیگر افزوده شد . ۱۳، ۱۳- س : صلی الله علیه و سلم می گوید . ۱۴- ق : (و) ندارد . ۱۵- ت ، س : خداست . ۱۶، ۱۶- ت ، س : و هرگز با دوستی دشمن کسی ، دوستی آن کس راست نیاید . ۱۷- س : عزوجل . ۱۸- ت : می کند . ۱۹- ت : ندارد . ۲۰- س : ندارد . ۲۱- در نسخه های «ت» و «س» قبل از شعر ، کلمه «بیت» اضافه بر نسخه اساس دارد . ۲۲، ۲۲- ت : قال النبی علیه السلام . س : قال النبی ص ع س .

وَأَزْهَدُ فِيمَا فِي آيْدِي النَّاسِ ، يُحِبُّكَ النَّاسُ . پارسى خبر چنین باشد که رسول علیه السلام ^۱ گفت ^۲: زاهد شو ^۳ در دنیا تا خدای ^۴ ترا دوست دارد ، و زاهد گرد در ^۵ آنچه در دست مردمان است تا مردمان ^۶ ترا دوست دارند . و ^۷ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^۷ : إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا ، جَعَلَ فِيهِ ثَلَاثَ خِصَالٍ : فَقَهًا فِي الدِّينِ ، وَزُهْدًا فِي الدُّنْيَا ، وَبَصَرَهُ بِعِيُوبِهِ . پارسى خبر چنین باشد ^۸ که ^۹ رسول علیه السلام گفت ^۹ : هر آنگاه ^{۱۰} که ^{۱۱} خدای عزوجل بنده ای خیری ^{۱۲} خواهد ، سه چیز او را بدهد : فقه ^{۱۳} در دین ، و زهد در دنیا ، و بینا گرداند او را بعیب او .

و یقین می باید دانست ^{۱۴} که اصل ^{۱۵} همه خیرات ^{۱۶} ، و طاعات ، و کرامت ، و صفاوت ، و علم نافع ، و حکمت ، و سعادت ، در زهد دنیا بسته است . و هر که خدای را عزوجل بپاشت و شام ^{۱۷} باور داشت ، این همه از وی باور داشت ، و هر که بپاشت و شام ^{۱۷} باور نداشت ، نگر که او ^{۱۸} را بهیچ چیز باور نداری که همه باد است و غرور . قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^{۱۹} : مَا مِنْ عَبْدٍ زَهَدَ فِي الدُّنْيَا ، إِلَّا أَحَبَّتْ اللَّهُ الْحِكْمَةَ فِي قَلْبِهِ ، وَانْطَلَقَ بِهَا لِسَانَهُ ، وَبَصَرَهُ بِعِيُوبِ الدُّنْيَا وَدَائِبِهَا وَدَوَائِبِهَا ، وَ أَخْرَجَ مِنْهَا سَالِمًا إِلَى دَارِ السَّلَامِ . پارسى خبر چنین باشد که رسول علیه السلام ^{۲۰} گفت ^{۲۱} : هیچ بنده ای نیست از بندگان خدای عزوجل ^{۲۲} که در دنیا زاهد شود ، که نه خدای عزوجل حکمت

-
- ۱- س : ص ع س . ۲- س : می گوید . ۳- س : گرد . ۴- ت :
 س : خدای عزوجل . ۵- ت : از . ۶- س : ندارد . ۷، ۷- ت :
 قَالَ النَّبِيُّ ع . س : قَالَ النَّبِيُّ ص ع س . ۸- س : افتاده . ۹، ۹- س ، ت :
 رسول ص ع می گوید . ۱۰- ت : هرگاه . ۱۱- ت : (که) ندارد .
 ۱۲- س : چیزی . ۱۳- س : قبل از کلمه « فقه » « اول » اضافه دارد .
 ۱۴- س : داشت . ۱۵- نسخه اساس : اهل . سایر نسخ « اصل » ، تصحیح شد .
 ۱۶- س : چیزها و خیرات . ۱۷، ۱۷- این مطلب از نسخه « س » افتاده
 است . ۱۸- ت : که وی را . س : وی را . ۱۹- ت ، س : ص ع س .
 ۲۰- س : ص ع . ۲۱- ت ، س : می گوید . ۲۲- ت : تعالی .

در دل او برویاند و آن را برزفان^۱ وی^۲ می راند و او را بینا گرداند بعیب دنیا، و درد آن را و داروی^۳ آن را بوی^۴ نماید، و او را از آن^۵ میان^۶ بیرون آرد، و می برد تا بیهشت. ای دوستان^۷ ما بنگرید بدین روزی چند که در دنیا می باشید، بدین سبزه^۸ او غره^۹ مشوید، که او^۸ چون من و تو^۸ بسیاری^۹ بباد^{۱۰} داده است و خواهد داد. شعر^{۱۱}:

ای دل بچه زهره خواستی یاری را کو چون تو بباد داده بسیاری را^{۱۲}
رعنائیهای دنیا^{۱۳} و اسباب دنیا که ما بر ساخته ایم، و کار خدای^{۱۴} بردام بسته ایم که ما از^{۱۵} دوستان خدائیم، این^{۱۶} همه برخلاف قول خدای^{۱۷} است، و^{۱۸} هر چه موافق قول خدای و رسول خدای^{۱۹} نباشد، آن^{۲۰} نه راه باشد، چنان که خبر بدان^{۲۱} ناطق است: ^{۲۲} قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ^{۲۳} إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَبْغَضَ عَبْدًا دَعَا إِلَيْهِ مَلَكًا، فَقَالَ: ظَاهِرٌ عَلَيْهِ نِعْمَتِي؛ فَإِنِّي أَبْغَضُهُ، وَأَبْغَضُ صَوْقَهُ، وَأَبْغَضُ أَنْ يَسْأَلَنِي وَيَدْعُونِي. وَإِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا دَعَا إِلَيْهِ مَلَكًا، فَقَالَ: تَابِعْ عَلَيْهِ الْمَصِيبَاتِ؛ فَإِنِّي أَحِبُّهُ، وَأَحِبُّ صَوْقَهُ، وَأَحِبُّ أَنْ يَسْأَلَنِي وَيَدْعُونِي. پارسى خبر چنین باشد، که رسول علیه السلام^{۲۳} گفت^{۲۴}: ^{۲۵} بدرستی که خدای تعالی چون^{۲۵} بنده ای را دشمن گیرد^{۲۶}، بفرستد بسوی او فرشته ای را^{۲۷} و گوید که نعمت من بر این بنده^{۲۸} ظاهر گردان، و هر چه می خواهد بدو می ده، که من او را دشمن دارم^{۲۹}

- ۱- ت: برزبان. س: به زفان. ۲- س: او. ۳- ت: دواى.
- ۴- ت، س: بدو. ۵- ت: (آن) ندارد. ۶- س: ندارد.
- ۷- ت، س: دوستان و عزیزان. ۸، ۸- ت، س: چون من و چون تو.
- ۹- ت: بسیار. ۱۰- ت: برباد. در نسخه «س» از این کلمه تا آغاز شعر نامفهوم است. ۱۱- ت، س: بیت. ۱۲- مصرع دوم بیت در نسخه «ت» چنین است: «کو داده بباد چون تو بسیاری را». ۱۳- ت، س: ندارد.
- ۱۴- س: خدای عزوجل. ۱۵- س: (از) ندارد.
- ۱۶- س: و این. ۱۷- ت: خدا و رسول است. س: خداست.
- ۱۸- س: (و) ندارد. ۱۹- ت، س: ندارد. ۲۰- ت: (آن) ندارد.
- ۲۱- ت: بر آن. ۲۲، ۲۲- س: قال النبى ص ع س. ت: قال النبى ع.
- ۲۳- س: ص ع س. ۲۴- ت، س: می گوید. ۲۵، ۲۵- بدرستی که چون خدای عزوجل. س: که خدای عزوجل. ۲۶- س: ندارد.
- ۲۷- ت: (را) ندارد. ۲۸- ت: بنده من. ۲۹- س: می دارم.

۱ و دشمن می‌دارم که ۱ او از من چیزی خواهد ؛ و چون خدای عز و جل بنده‌ای را ۲ دوست دارد فرشته‌ای را بدو فرستد ۳ ، که پیوسته کن بر این بنده من بلاهای من ۴ متواتر ، تا او بمن می‌نالد و مرا می‌خواند ، که من ۵ او را و خواندن او را دوست می‌دارم ۶ ، و دوست می‌دارم که او از من چیزی خواهد ۷ . و ۸ قال النبی علیه السلام : إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا اجْتَلَاهُ ، وَ إِذَا أَحَبَّهُ الْعَبْدُ الْبَالِغُ اقْتَنَاهُ ؛ قَبِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا اقْتِنَاءٌ ؟ قَالَ : لَا يَتْرُكُ لَهُ مَالًا وَلَا وَلَدًا . پارسی خبر چنین باشد ، که رسول ۹ علیه السلام گفت ۹ که ۱۰ چون خدای تعالی ۱۱ بنده‌ای را ۱۲ دوست دارد ، ۱۳ بیلاها او را مبتلا کند ۱۴ ، و ۱۵ چون آن دوستی بحد کمال رسد و بالغ گردد اقتناء ۱۵ کند او ۱۶ را ؛ گفتند یا رسول الله اقتناء ۱۷ چه باشد ؟ گفت آنکه ۱۸ : او را نه مال ماند ، و نه فرزندی . نشان دوستی حقیقی این است که گفته آمد ؛ اگر ۱۹ کسی را که ۲۰ در کوی توبه آمد یکتا ۲۱ نان زیان شود ، از این صد مدعی بینی بیایند ۲۲ که : ۲۳ این سیلی بدل قفای فلان است که می‌خوری ۲۴ ، و دیگری گوید ۲۵ : این قفای بهمان ۲۵ است که می‌خوری . چون راه روندگان چنین شدند ، و راهبری با چنین قوم افتاد ، لا جرم برسیرت ۲۶ و بر ۲۷ طریقت این قوم و بر نشست و خاست و وقت و حال و احوالهای ایشان پیدا آمد . از این صد هزار حال محال در حلقه درویشان ۲۸ بیک جو نخرند ،

- ۱، ۱- ت ، س : ندارد . ۲- س : « را » ندارد . ۳- س : بفرستد .
 ۴- ت ، س : ندارد . ۵- س : ندارد . ۶- ت ، س : « می » ندارد .
 ۷، ۷- ت ، س : این جمله را ندارد . ۸، ۸- ت ، س : قال رسول الله ص ع س .
 ۹، ۹- س : می‌فرماید . ت : علیه السلام می‌گوید . ۱۰- س : « که » ندارد .
 ۱۱- ت ، س : عز و جل . ۱۲- س : « را » ندارد . ۱۳، ۱۳- ت ، س :
 او را بیلاها مبتلا کند . ۱۴- س ، ت : « و » ندارد . ۱۵- ت ، س :
 نسخه اساس : اقتناء . بصورت « اقتناء » تصحیح شد . ۱۶- ت ، س : ندارد .
 ۱۷- ت ، س : مانند شماره ۱۵ . ۱۸- س : ندارد . ۱۹- ت ، س :
 اگر امروز . ۲۰- ت : « که » ندارد . ۲۱- در اساس : اگر یکتا . . .
 ۲۲- س : که بیایند . ۲۳، ۲۳- ت : که این سیلی فلان است . س : که سیلی
 فلان است که می‌خوری . نسخه اساس : این سیلی دل این قفای فلان است که می‌خوری
 (متن بصورت : « این سیلی بدل قفای فلان است که می‌خوری . » قیاساً تصحیح شد) .
 ۲۴- س : می‌آید . ۲۵- ت ، س : بهمان . اساس : همان ، تصحیح شد بصورت
 « بهمان » باستناد نسخه بدلها و بقرینه « فلان » در جمله سابق . ۲۶- س :
 برسیرت اولیاء . ۲۷- ت : « بر » ندارد . ۲۸- س : درویشان و محققان .

و چندان ^۱ نمد تر در گردن ایشان زنند ، و ^۲ در قیامت زنجیر هاء ^۳ آتشین در ^۴ گردن ایشان ^۵ افکنند .

می پندارند این قوم که این راه گذاشته است غلط کرده اند ؛ ولیکن مرد ^۶ کور ، و کر ، و مبرسم ^۷ هیچ تمیز نتواند کرد در هیچ نوع : کر بهیچ نوع ^۸ فرق نکند میان آواز خوش و ناخوش ، و کور میان سیاه و سفید و سرخ و زرد ^۹ ، و مبرسم میان ^{۱۰} تلخ و شیرین و شور ^{۱۱} تا ^{۱۲} لاجرم کارها چنین کردند ^{۱۳} که قفا از عطا باز ندانند ^{۱۴} ، و حلوا از الواء ، و راه از بیراه ^{۱۵} ، و بهر ^{۱۶} یکی چندان دعوی می کنند ^{۱۷} که لاتسأل ^{۱۸} . زینهار ^{۱۹} ای دوستان و برادران و فرزندان ^{۲۰} ما که قدم در راه ایمان درست دارید ، و توبه باخلاص کنید ، و در کار خدای تعالی ^{۲۱} بقول هر کس ^{۲۲} کار مکنید ، و از ^{۲۳} شریعت دست باز مدارید ، و بقول خدای و رسول خدای ^{۲۴} کار کنید تا زود بمنزل رسید ، و در چاه حیرت ^{۲۵} و زحیر نمانید ^{۲۶} ، و بقرائی هر نا اهل ^{۲۷} و بی علمی ^{۲۸} فریفته مشوید . ^{۲۹} قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَكْثَرُ مُنَافِقِي هَذِهِ الْأُمَّةِ قُرَاؤُهَا . ^{۳۰} رسول گفت ^{۳۱} : بیشتر از امت من که منافق باشند ، قرایان باشند . و قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ^{۳۱} اِسْتَعِينُوا بِاللَّهِ مِنْ جُبِّ الْخِزْيِ ؛ فَبَلَ دَا رَسُولُ اللَّهِ ، وَمَا جُبُّ الْخِزْيِ ؟ قَالَ وَادٍ

- ۱- ت : چند . ۲- س : آن جا در قیامت . ۳- س : زداء (ظ : رداء) .
- ۴- ت ، س : بر . ۵- ت : ندارد . ۶- ت ، س : مرد . نسخه اساس :
- مردی (یاء بدل از کسره اضافه آمده است و برطبق رسم الخط کتابت امروز حذف شد) .
- ۷- در نسخه « ت » بغلط بصورت : « مبرسم » نوشته شده . ۸- ت ، س : حال .
- ۹- بعد از کلمه « زرد » در نسخه « س » عبارت : « فرق نتواند کرد » علاوه بر سایر نسخ نوشته شده . ۱۰- س : ندارد . ۱۱- مانند شماره ۹
- ۱۲- س : « تا » ندارد . ۱۳- ت : گردد . س : گردید . ۱۴- س :
- می ندانند . ۱۵- ت ، س : بیراهی . ۱۶- س : هر . ۱۷- س :
- دارند . ۱۸- ت ، س : لاتسأل . اساس : تسأل (تصحیح شد) .
- ۱۹- ت : زینهار . ۲۰، ۲۰- ت : ای برادران و دوستان و فرزندان . س :
- برادران و عزیزان و دوستان . ۲۱- ت : ندارد . ۲۲- ت ، س : هرکسی .
- ۲۳- س : از راه شریعت . ۲۴- ت ، س : ندارد . ۲۵- ت : زحمت .
- ۲۶- ت ، س : گرفتار نیائید . ۲۷- ت : نا اهل . ۲۸- س : بی علمی
- و بی معرفتی . ۲۹، ۲۹- س : قال النبی ص ع س . ۳۰، ۳۰- رسول ع
- می گوید . س : پارسی خبر چنین باشد که رسول گفت ص ع . ۳۱- س : ص ع س .

فِي جَهَنَّمَ أُعِدَّتْ لِلْقُرَّاءِ الْمُرَائِينَ . پارسى خبرچنين باشد ، كه رسول عليه السلام^۱ گفت^۲ : بازداشت خواهيد از خداى تعالى^۳ ، از آن چاه خوارى ؛ گفتند يا رسول الله ، آن چاه خوارى چيست ؟ گفت وادى است در جهنم كه^۴ ساخته اند جاى^۵ قرآيان^۶ و مرأئيان را ، كه كار بروى و ريباى مردمان^۷ كنند ، و^۸ قرآئى مى كنند^۹ و خود را بقرائى برخلق مى بندند .

[آن^۹] كارهاى آراسته ، و آن رسمهاى نظام داده ،^{۱۰} همه كارهاى دنيا است^{۱۰} نه از كار دين .^{۱۱} پيغامبر عليه السلام گفت^{۱۱} : أَذَا وَ أَتَقِيَاءُ أُمَّتِي جُرَأَاءُ مِنَ التَّكَلُّفِ .^{۱۲} رسول گفت عليه السلام^{۱۲} : من و پرهيزگاران امت من^{۱۳} از همه تكلفها^{۱۳} بيزاريم . و قال^{۱۴} رسول الله صلى الله عليه وسلم : لَتَأْتِيَنَّكُمْ مِنْ بَعْدِي دُنْيَا مُجَلَّلَةٌ ؛ تَأْكُلُ إِيْمَانَكُمْ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ . پارسى خبرچنين باشد كه^{۱۵} رسول عليه السلام گفت^{۱۵} كه : زود بود كه بيايد پس^{۱۶} مرگ من بشما ، دنياى^{۱۷} آراسته و درچشم شما بزرگ باشد^{۱۸} ؛ و آن ايمان شما بخورد^{۱۹} ، چنان كه آتش هيزم را بخورد . اما اين همه اخبار ، و آيات قرآن^{۲۰} ، و علم و تجربه ، بيان كرديم تا مگر نيازمندی^{۲۱} براين راه برود ، و مقصود ما^{۲۲} حاصل گردد .

و بحقيقت مى دانيم^{۲۳} كه هر كه را ابليس از راه ببرده^{۲۴} است ، يكي باز نيايد و براين^{۲۵} سخن خندد ؛ وليكن آن نيز از^{۲۶} كفر ريزه هاى ديگر

-
- ۱- س : ص ع س . ۲- س ، ت : مى گويد . ۳- ت ، س : عز وجل .
 ۴- س : (كه) ندارد . ۵- ت ، س : ندارد . ۶- ت : قرآن .
 ۷- ت : ندارد . ۸، ۸- ت : ندارد . ۹- ت ، س : آن كارهاى ،
 نسخه اساس : ندارد . ۱۰، ۱۰- ت ، س : از كار دنيا است .
 ۱۱، ۱۱- ت : پيغامبر گفت عليه السلام . س : پيغامبر ص ع مى فرمايد .
 ۱۲، ۱۲- ت : رسول ع مى گويد . س : ندارد . ۱۳، ۱۳- ت : از تكلف .
 ۱۴- س : قال النبى ... ۱۵، ۱۵- ت : رسول ع مى گويد . س : رسول ص ع س
 مى گويد . ۱۶- ت : پس از . ۱۷- ت ، س : دنياهاى . ۱۸- ت ،
 س : ندارد . ۱۹- ت : ندارد . ۲۰- س : ندارد . ۲۱- ت ، س :
 يك نيازمند . ۲۲- س : او . ۲۳- س : مى دانم . ۲۴- ت : ببرده
 است . ۲۵- س : بدین . ۲۶- ت ، س : از آن .

است . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أَتَدْرُونَ أَيَّ أَهْلِ الْإِيمَانِ أَفْضَلُ إِيْمَانًا ؟ قَالُوا : الْمَلَأْتَهُ . قَالَ : هُمْ كَذَلِكَ ، بَلْ غَيْرُهُمْ ؛ قَالُوا : مَنْ هُمْ ؟ قَالَ : هُمْ أَقْوَامٌ يَأْتُونَ بَعْدِي ، هُمْ فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ ، فَيُؤْمِنُونَ بِي ، وَ لَمْ يَرَوْنِي ، وَ يَجِدُونَ الْوَرَقَ الْمَعْلُوقَ ، فَيَعْمَلُونَ بِمَا فِيهِ ، فَهُمْ أَفْضَلُ أَهْلِ الْإِيمَانِ إِيْمَانًا .^۱ رسول عليه السلام پرسید^۱ از یاران مهاجر و انصار ، گفت : شما دانید تا از اهل ایمان ، ایمان کی^۲ فاضلتر است ؟ گفتند : ایمان فرشتگان ؛ گفت : این خود هست ، بجز از ایشان می گویم ؛ گفتند : ایشان که اند^۳ یا رسول الله ؟ گفت : ایشان گروهی اند که از پس^۴ ما بیایند ، هنوز در پشت^۵ پدرانند ، چون بیایند بما ایمان آرند و ما را نادیده باشند ، و بیایند کتاب خدای را^۶ ورق معلق که هر کس چیزی می گویند ایشان را ، و ایشان آن^۷ ورق را فرا گیرند و بدان کار کنند ؛ ایشانند که^۸ از اهل ایمان ، ایمان ایشان فاضلتر است .

اکنون برادران و دوستان و فرزندان من^۹ ؛ اگر خواهید^{۱۰} که از این زمره باشید^{۱۱} ، دست بقرآن و اخبار زنید ، و بدین کارها و گفتارهای نابکار ، و بدین آهنهای سیم اندود ، غره مشوید^{۱۲} که آن را هیچ اصلی نباشد^{۱۳} ما از این بسیار تجربه کردیم ؛ بجز حسرت و ندامت حاصل نیامد^{۱۴} . در هر

۱-۱ س : پارسی خبر چنین باشد که رسول ص ع پرسید . ۲- ت : که ؟

۳- ت : کیستند . ۴ ، ۵- ت ، س : پس - پشت (در نسخه اساس : پس - پشتی . یاء بدل از کسره اضافه) بصورت رسم الخط امروز بدون « یاء » نوشته شد .

۶- س : کتاب خدای را عز وجل (در نسخه اساس : کتابی خدای را ... مانند شماره ۵ ، ۴) .

۷- ت ، س : ورق را ، بدون « آن » . ۸- س : « که » ندارد . ۹- ت ،

س : ما . ۱۰- ت : می خواهید . س : می خواهند . ۱۱- س : باشند .

۱۲- ت : نشوید . ۱۳- ت : نباشد و نیست . ۱۴- ت : نیاید .

کاری که کسی می کند^۱ که در آن کار^۱ و در آن نشست و خاست ، شریعت را^۲ حرمت نباشد، آن همه از نهاد اهل هوا و بدعت و ضلالت و دیو و دیو مردم باشد، از آن حذر باید کرد که در آن هیچ فایده نباشد، نماید ولیکن نباید ؛ چنان که حق سبحانه و تعالی می گوید^۳ : كَسْرَابٍ بِقَيْعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا . هر که می خواهد که از عمر و روزگار^۴ بر خوردار شود^۵ ، او را در همه ایام^۶ هر چه می کند ، حرمت شریعت و ادب نگاه باید داشت ، تا از روزگار خود بر خورداری بیابد^۷ . و از آنچه^۸ اصل است تائی چند یاد کرده آید^۹ تا بدان کار کنند و از توبه و عبادت و عمر خود بر خوردار گردند ، ان شاء الله^{۱۰} .

فصل ۱۱

اکنون بدانید برادران^{۱۲} و دوستان و فرزندان^{۱۳} من ، که هیچ کار و هیچ چیز^{۱۴} نیست که نه آن کار و^{۱۵} نه آن چیز را نفع^{۱۶} و ضرر^{۱۷} است ؛ و هر که نفع و ضرر آن کار^{۱۸} از هم باز نداند هرگز نفع آن^{۱۹} نیابد . و این کار را چون یار و قرین نیک افتد ، و فرا خورد^{۲۰} باشد، زود بمقصود رسد ، و^{۲۱} چون یار و قرین نه موافق باشد ، هرگز بمقصود نرسد^{۲۲} . و بحديث نشست و خاست که قومی با یکدیگر می نشینند که آدمی را از هم نفسی^{۲۳} چاره نیست ؛ زیرا که پدر ما آدم صلوات الله علیه در بهشت بود ، و هرگز ممکن نیست که کسی در دنیا جائی خواهد یافت خوشتر و خرمتر و دلگشای تر

-
- ۱، ۱- س : ندارد . ۲- در نسخهٔ اساس و نسخ دیگر بجای «را» (و) آمده است . ظاهراً «را» صحیح تر است بقریئهٔ مطلب مذکور در سه سطر بعد : « حرمت شریعت و ادب نگاه باید داشت . . . » و موارد دیگر در این کتاب . ۳- در نسخه های « ت » و « س » بعد از می گوید : « قال الله جل ذكره » آمده است . ۴- ت ، س : روزگار خود . ۵- س : گردد . ۶- ت ، س : ایام خود . ۷- ت ، س : یابد . ۸- ت ، س : و آنچه . ۹- ت : آمد . ۱۰- ت ، س : ان شاء الله تعالی . ۱۱- ت : ندارد . س : فصل آخر . ۱۲، ۱۲- س : و عزیزان . ۱۳- ت : « و هیچ چیز » ندارد . ۱۴- س : ندارد . ۱۵- ت : نفع و ضرر . س : ضرر و نفع . ۱۶- س : آن کار و آن چیز . ۱۷- ت : ندارد . ۱۸- ت ، س : فرا خورد . اساس : فرا خورده . ۱۹، ۱۹- ت : ندارد . ۲۰- ت : هم نفس .

از بهشت ؛ چون آدم را در آنجا مونس می‌بایست از هم جنس خویش ، که کسی ^۱ را نرسد که گوید مرا ^۲ بهم نفسی ^۳ نیاز نیست ، چون چنین است لابد ^۴ از هم نفس چاره نباشد ^۵ . اکنون کار اینجا است تا بدانی که یار و قرین نیک کیست تا روزگار بر تو تباه نکند ، چنان که از آن آدم کرد ^۶ صلوات الله علیه : آدم از خدای تعالی مونس می‌خواست ؛ خدای تعالی حوّا را از پهلوی ^۷ آدم بیافرید ، گفت تا هم جنس تو باشد ، تا ترا دل بنگیرد .

وصفت آدمی چنین است که بی مونس ^۸ زندگانی نتواند کرد ، لابد هم ^۹ چنین قرینی بباید ، و قرین شاخی باشد از مردم ^{۱۰} ، و هر کرا قرین بد افتاد هلاک از روزگار او بر آمد . پس جهد باید کرد تا ^{۱۱} قرین نیک افتد ^{۱۲} و نشست و خاست تو با نیکمردان باشد ، تا روز قیامت حسرت ^{۱۳} نباید خورد . ^{۱۴} اگر قرین بد باشد می‌باید گفت : يَا لَيْتَ بَيْنِي وَ بَيْنَكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ .

هر آفتی که مرد را پیش آید از قرین بد پیش آید ، و هر نیکوئی که یابد از قرین نیک یابد . و قرین نیک و بد در اصل و نسب ^{۱۵} و خویشی بسته نیست ^{۱۶} ؛ زیرا که هیچ قرابتی و نزدیکی از ^{۱۷} آدم صلوات الله علیه نزدیکتر ^{۱۸} نخواهد بود که با حوّا بود ، می‌نگر تا حوّا آدم را

۱- ت : کس را . ۲- س : ما را . ۳- ت ، س : هم نفس .

۴، ۵- ت ، س : از هم نفسی و یاری و قرینی چاره نیست . ۵- ت : ندارد .

۶- س : پهلوی چپ . ۷- ت : بی مونس . ۸- ت ، س : ندارد .

۹- ت ، س : مرد . ۱۰- س : آمد . ۱۱- س : با . ۱۲- س :

ندارد . ۱۳- س : حسرت و ندامت . ۱۴- ت ، س : و اگر .

۱۵، ۱۶- در نسخه « ت » سفید است . س : و خویشی و قرابتی بسته است .

۱۶- ت : از آن آدم . ۱۷- ت ، س : بیشتر .

صلوات^۱ الله عليه^۱ از کجا بکجا افکند ، و^۲ آن سگی که با اصحاب کهف
قرینی^۳ کرد، بنگر که بسبب اویقین ایشان یکی ده شد، و هر کجا^۴ که حق^۵ تعالی
ایشان را یاد کرد ، آن سگ را با ایشان یاد کرد ؛ چنان که^۶ می فرماید :
سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّاجِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ إِلَىٰ آخِرِ الْآيَةِ .
القصة قرین نیک ، مرد را از درکات بدرجات رساند ، و قرین بد ،
از درجات بدرکات رساند . پس نیک گوش فرا^۷ باید داشت ، تا با هر که^۸
نشینی^۹ بدانی^{۱۰} که چون می نشینی^{۱۰} ، و با هر کسی قرینی نکنی^{۱۱} ، و راز با
هر کسی نگوئی ، و بسخن هر کسی فریفته نشوی ، و با هر کسی که سخن
گوئی بر مقدار فهم و عقل او گوئی ، و بر عقل خود مکابره نکنی^{۱۱} ؛ در کار و^{۱۲}
احوال ایشان باید نگریست ، نه در قول^{۱۳} و لاف ایشان . هر که^{۱۴} بخویشتن
نشاید از او حذر کردن^{۱۵} بهتر^{۱۶} . و اگر تقدیر کنیم که قرین بد بکسی افتاد ، اگر
اورا بر نگ خود تواند کرد نیکو باشد ؛ زیرا که جمله علماء^{۱۷} و مشایخ^{۱۸} ، همه
مفسدان ، و^{۱۹} دزدان ، و مبتدعان^{۱۹} ، و گمراهان را ، بر نگ خویش گردانیده اند^{۲۰} .
و اغلب مردان خدای را^{۲۱} رنگی و بوئی باشد ، که هر که آن بوی^{۲۲}
و رنگ بشنود و ببیند ، هم از آن^{۲۳} گردد . اما چنان نباید^{۲۴} که بر پنداشت ،
این کار کند^{۲۵} که آنگاه چنان^{۲۶} گردد که در مثل گویند : شعر^{۲۷} :
خر شد که دوشاخ آرد بنهاد دو گوش^{۲۸}

- ۱، ۱- ت ، س : ندارد . ۲- ت : (و) ندارد . ۳- س : قرابتی .
۴- ت ، س : هر جا . ۵- ت : حق سبحانه و تعالی . س : خدای .
۶- س : در مصحف مجید می فرماید . ۷- س : ندارد . ۸- ت : هر کسی
۹- س : می نشینی . ۱۰، ۱۰- ت ، س : بدانی که چون می نشینی و با هر کسی ،
نشینی . ۱۱، ۱۱- از این جا بمقدار دو سطر مطلب در نسخه های « ت » و
« س » بدین ترتیب مقدم و مؤخر شده است : « و با هر که سخن گوئی بر مقدار فهم و
عقل او گوئی ، و بر عقل خود مکابره نکنی ، و راز با هر کسی نگوئی ، و بسخن هر
کسی فریفته نشوی » . ۱۲- س : (و) ندارد . ۱۳- ت ، س : اقوال .
۱۴- س : و هر که او . ۱۵- ت : ندارد . ۱۶- س : بهتر بود .
۱۷- س : ندارد . ۱۸- س : مشایخ طریقت . ۱۹، ۱۹- ت : دزدان و
دزدان . س : دزدان را و مبتدعان را . ۲۰- س : گردانند . ۲۱- ت :
خدای را عزوجل . ۲۲- ت ، س : رنگ و بوی . ۲۳- ت ، س : آن
قوم . ۲۴- س : باید . ۲۵- س : نکند . ۲۶- س : همچنان .
۲۷- س ، ت : ندارد . ۲۸- این مصراع در نسخه « ت » نامفهوم و مشوش
است . در نسخه « س » چنین است : خر شد که سرو آورد بنهاد دو گوش .

اگر قرین بد در آن کوشد که ترا از راه ببرد ، بی عقلی نباید کرد و حذر باید کرد، پیش^۱ از آن که ترا هلاک کند.

اما خود بدان که قرین نیک کیست ، و نشان او چیست، و قرین بد کیست، و نشان او چیست^۲ ؟ و هر قرینی که تو او را بینی ، و با او^۳ نشست و خاست کنی، چون^۴ خدای و یاد کرد خدای را^۵ بردل و زفان^۶ تو تازه دارد، آنگاه ترا^۷ او قرین نیک است . و هر که با^۸ او نشینی یا^۹ او را بینی که خدای و یاد کرد خدای را^{۱۰} بردل تو فراموش کند ، بحقیقت بدان که ترا^{۱۱} قرین بد است از وی^{۱۲} حذر باید کرد؛ و این اصل بزرگ است در شناخت قرین نیک و بد. اکنون باز آمدم برای این^{۱۳} طریق اهل صلاح، و نشست و خاست درویشان و^{۱۴} [زاویه داری] کسی را مسلم بود که رنگ هر کسی نگیرد ، و در راه دین و سنت راسخ و بیخ آور باشد ، و تلخ از شیرین ، و شور از ترش، و خوش از ناخوش، و حق از باطل ، و سنت از بدعت، و کفر از ایمان ، و طاعت از معصیت، و خیر از شر ، و پاک از پلید، و سیاه از سفید ، و بوی خوش از ناخوش باز داند^{۱۵} ؛ آنگاه در زاویه باز گشاید تا هر مسافر^{۱۶} از هر قوم و طایفه^{۱۷} که رسند بیاسایند ، سخت نیکو^{۱۸} باشد. و هیچ کار و کردار^{۱۹} فاضلتر از آسایش

- ۱- ت : پیش تر . ۲- س : اما بدان که اکنون خود قرین بد کیست ، و نشان او چیست ، و قرین نیک کیست ، و نشان او چیست ؟ ۳- ت : با آن . س : بازو . ۴- س : که . ۵- ت ، س : (را) ندارد . ۶- ت : ندارد . ۷- س : ندارد . ۸- ت : تو بازو . ۹- (و) بجای (یا) . ۱۰- ت ، س : (را) ندارد . ۱۱- س : که او ترا . ۱۲- ت : از او . ۱۳- ت ، س : بدین . ۱۴، ۱۵- از این جا نسخه های « ت » و « س » قسمتی بر نسخه اساس اضافه دارد و مطلب بدین ترتیب مقدم و مؤخر شده است : در نسخه « س » : و کسی که می زاویه داری کند ، اول باری بدان که زاویه داری کسی را مسلم شود که او رنگ هر کسی نگیرد و در راه دین و سنت راسخ و بیخ آور بود و تلخ از شیرین باز داند و شور از ترش باز داند و بوی از گند و حق از باطل و سنت از بدعت باز داند و کفر از ایمان باز داند و پاک از پلید باز شناسند و طاعت از معصیت و خیر از شر بدانند ، آنگاه در زاویه باز گشاید . ت : و کسی که زاویه داری کند اول باری بدان که زاویه داری کسی را مسلم شود . (بقیه مانند نسخه اساس است) . « زاویه داری » از نسخه اساس افتاده است ، از نسخ دیگر بآن افزوده شد . ۱۵- س : مسافری . ۱۶- ت ، س : هر طبقه . ۱۷- ت ، س : نیک . ۱۸- س : ندارد .

دل مسلمانان نیست، خاصه که غریب و اهل صلاح باشد. و اگر کسی در سرای باز نهد تا غربا^۱ و مسلمانان را راحت^۲ رسد، چنان باید که عیب پوش مسلمانان باشد نه عیب بین ایشان.

و باید که این کس^۳ که در سرای باز نهد از بهر مهمان و مسافران، چنان باید که جوانمرد و سخی طبع باشد، و هر که در سرای وی شود از بهر نانی^۴ پرده او ندرد^۵، و بمهمان هیچ طمع نکند^۶ - چون چیزی از تو بدرویشی رسد فتوح شمر^۷ - و چیزی که وی را^۸ لابد است که بکار می آید^۹، اگر دارد از وی دریغ ندارد. و نان^{۱۰} از سگ و گبر و جهود و ترسا باز ندارد؛ زیرا که هر که می آید روزی خود^{۱۱} می خورد. و بدان که روزی کسی بردست تو بدو رسد، بس منتی بر وی نتوان نهاد، و چنان باید که خود را جز حمالی نداند، و اگر نه چنین باشد، او را در^{۱۲} سرای باز نهادن مسلم نباشد^{۱۳}.

و نیز^{۱۴} چنان باید که از بهر نانی که بکسی دهد^{۱۵} او را بسیار^{۱۶} رنجه ندارد^{۱۷}، و از هر نوع^{۱۸} منت^{۱۹} بر وی ننهد^{۲۰}، و در اعتقاد و مذهب او تصرف نکند^{۲۱}، و آن خود^{۲۲} نیز در سر او^{۲۳} نکند^{۲۴}، و چون بر راه راست باشد^{۲۵}، سخن هر کس در گوش نگذارد^{۲۶}. و هیچ کس^{۲۷} نباشد که او بیک تا^{۲۸}

-
- ۱- ت : غربا را . ۲- ت : راحتى . ۳- آن مرد . ۴- س : دری (یاء بدل از کسره اضافه) . ۵- س : نان . ۶- ت : بر ندرد . ۷، ۸- این مطلب از نسخه های «ت» و «س» افتاده است . ۹- ت : لابد بکار می باید . س : لابد به کار آید . ۱۰- از نسخه «ت» افتاده است . ۱۱- ت ، س : خویش . ۱۲- س : مانند شماره (۴) . ۱۳- ت ، س : نیست . ۱۴- س : «نیز» ندارد . ۱۵- ت ، س : دهی . ۱۶- س : بسیاری . ۱۷- ت ، س : نداری . ۱۸- س : هیچ نوعی . ۱۹، ۲۰- ت : منت بروی ننهی . س : بروی منت ننهی . ۲۱- ت ، س : نکنى . ۲۲- س ، خویش . ۲۳- ت : سر آن . س : سری او . ۲۴- ت ، س : نکنى . ۲۵- ت ، س : نکند . ۲۶- ت ، س : نکند . ۲۷- س : هیچ مسلمانى . ۲۸- ت : «تا» ندارد . س : تاى .

نان نیرزد . و بهر وقت که مؤمنی از در سرای تو در آید هر مردمی که بتوانی کرد^۱ دریغ نباید داشت^۱ ، و هیچ خدمت و مراعات و شفقت از مهمان^۲ باز نباید گرفت^۲ . و^۳ چون در^۴ سرای باز نهادی بهر چیزی^۵ سبکی^۶ نباید کرد ، و دل مهمان نگه^۷ باید داشت که ذخیره ای است^۸ که بر دست^۹ او^{۱۰} بدان جهان می فرستی ، و آن کس امین تو است ؛ امین خویش^{۱۱} را و حمال و بقال^{۱۲} خویش را نکو^{۱۳} گسل کن^{۱۳} ، تا فردا این^{۱۴} امانت نیکو باتو رساند . و هر^{۱۵} دوتن که با یکدیگر نشست و خاست کردند^{۱۶} ، بیقین^{۱۷} بیاید دانست که هر دورا در قیامت از حق یکدیگر پرسند : هم^{۱۸} از گفتار ، و هم^{۱۹} از کردار ، و هم^{۲۰} از بد ، و هم از نیک ، هیچ ضایع نخواهد بود . و هر چه می کنند و می گویند بر ایشان^{۲۱} می نویسند ؛ چیزی چنان باید کرد و گفت که از جواب^{۲۲} آن در قیامت تشویر^{۲۳} نباید خورد^{۲۳} ، تا حق نشست و خاست بجای آورده باشی .

و این قوم^{۲۴} که با یکدیگر می نشینند^{۲۵} و بسماع مشغول می باشند ، نگر تا آن ایشان را مسلم هست یا نی^{۲۵} ؟ بحقیقت بدان که هر درویشی که^{۲۶} محبت او چنان^{۲۶} غالب نگشته است که او را^{۲۷} از هوا بسته است ، و محبت او بر عقل او چندان زور نکرده است که آن محبت عشق گردیده است ، او را سماع مسلم نیست ؛ و این از بهر آن می گویم که تا کسی^{۲۸} اگر چنین نباشد او را سماع مسلم نگردد^{۲۸} . زیرا که چون عاشق گردد همه

- ۱، ۱ - ت : مدار . س : نباشد . ۲، ۲ - س : دریغ نباید داشت .
 ۳ - س : (و) ندارد . ۴ - س : دری . ۵ - ت : چیز .
 ۶ - س : سبك سنگی . ۷ - س ، ت : نگاه . ۸ - س : ذخیرتست .
 ۹ - ت : دستی . ۱۰ - س : مهمان . ۱۱ - ت : خود . ۱۲ - ت :
 نقال ! ۱۳، ۱۳ - س : نیکو گسل باید کرد . ۱۴ - ت ، س : آن .
 ۱۵ - س : بهر . ۱۶ - س : می کنند . ۱۷ - س : یقین . ۱۸ - س :
 ندارد . ۱۹، ۲۰ - ت ، س : ندارد . ۲۱ - ت ، س : همه برایشان . ۲۲ - ت ،
 س : خواندن . ۲۳، ۲۳ - س : نیابند . ۲۴ - ت : قومی . ۲۵، ۲۵ - س : سماع
 می کنند و آن مشغول می باشند تا ایشان را آن مسلم هست یا نی . ت : و بسماع مشغول می
 باشند تا ایشان را آن مسلم هست یا نه . ۲۶، ۲۶ - ت : آن را محبت . س : او را
 محبت . ۲۷ - س : ندارد . ۲۸، ۲۸ - ت : چنین نباشد او را مسلم
 نگردد . س : تا چنین کسی نباشد او را سماع نگردد (در نسخه ها « نگردد » ،
 نسخه اساس : « نیست ») .

جمال^۱ معشوق بیند^۱، و همه آواز معشوق شنود، و^۲ او در محبت حق تعالی^۳ چنان غرقه باشد، که همگی دل او محبت حق عز و علا^۴ دارد؛ چون هر چه^۵ بشنود از حق شنود^۵، اگر چه شعر گویند، و اگر بیت گویند^۶، او را دل بهیچ چیز دیگر^۷ نشود مگر بمحبوب خویش، از آن می گویم^۸ که او را [سماع^۹] مسلم باشد. اما زلف، و خال، و موی^{۱۰}، و قد، و بالا، و سیم بر، و لاله رخ، و شکر لب، و بادام چشم، و مانند این^{۱۱} هر گز مسلم نگردد.

و هر^{۱۲} که از این نوع چیزی بر حق^{۱۳} تعالی سماع کند کفر است و تشبیه، و البته این و مانند این شاید^{۱۴}، و از این چیزها که می زنند هیچ مسلم نگردد، مگر^{۱۵} سراز بند شریعت بیرون برد، و اگر نه بهیچ حال مسلم نگردد، و هر چه^{۱۶} کنند همه را باستغفار حاجت باشد، و اگر نکنند و از آن^{۱۷} استغفار نبینند، شاخی است از ضلالت^{۱۸}؛ اما اگر کرده شود، و استغفار بر آن واجب بینند^{۱۹}، و استغفار کنند^{۲۰}، باستغفار نیکو شود. و اگر^{۲۱} در اصل می نگرد، هر چه رسول علیه السلام^{۲۲} و صحابه^{۲۳} او رضوان الله علیهم اجمعین^{۲۴} آن را نکرده اند نباید کرد^{۲۵}، و اگر کسی کند استغفار بر آن واجب باید دانست^{۲۶} و اگر نه شاخ^{۲۷} عظیم است از بدعت.

اما آن کسانی که ایشان را محبت غالب گردد، از آن ایشان کار دیگر است؛ و آن همچنان است که کسی مسافر گردد^{۲۸} یا بیمار گردد^{۲۹}، اگر در کار ایشان برخی^{۳۰} تقصیر افتد معفو عنه بود^{۳۱}؛ کسی که دیو یا پری

- ۱، ۱- ت : ندارد . ۲- س : (و) ندارد . ۳- ت : «حق تعالی» ندارد .
 س : حق . ۴- س : «عز و علا» ندارد . ۵، ۵- ت ، س : شنود همه از او
 شنود . ۶، ۶- ت : اگر شعر گویند و اگر بیت گویند... س : اگر بیت گوید
 و اگر شعر گوید . ۷- س : مشغول نشود . ۸- ت : می گوئیم .
 ۹- این کلمه از نسخه اساس افتاده است ، از نسخ دیگر بآن افزوده شد .
 ۱۰- ت : قد و موی . ۱۱، ۱۱- ت ، س : این و مانند این . ۱۲- س ،
 ت : حق سبحانه و تعالی . ۱۳- س : شاید گفت . ۱۴- س : «که»
 بجای «مگر» . ۱۵- ت : بهر چه . ۱۶- س : «از آن» ندارد .
 ۱۷- ت : «از ضلالت» ندارد . ۱۸، ۱۸- از نسخه «س» افتاده است .
 ۱۹- ت ، س : «و اگر» ندارد . ۲۰- س : صلی الله علیه . ۲۱، ۲۱- س :
 ندارد . ۲۲، ۲۲- ت : و اگر کنی ، استغفار واجب باید دانست . س : و
 اگر کنی ، استغفار بر آن واجب باید داشت . ۲۳- س : شاخی . ۲۴- ت : ندارد .
 ۲۵، ۲۵- س : اگر در آن کارهای وی بعضی... ۲۶- ت ، س : باشد .

۱ بر وی سایه افکند^۱ قلم فتوی از وی برخیزد ، اگر دیگری نیز در محبت حق تعالی چنان^۲ غرقه شود که ساعتی از خود فراتر شود ، بدان نیز با وی چیزی^۳ نتوان گفت ؛ اما باید که چنین باشد^۴ ، زیرا که بسیار بوده اند چنین^۴ . اما هر که این سخن بر دام بندد - و نه این باشد - زود بمقام زندیقی^۵ رسد ، و ^۶ اگر نه که این بود ، زود بمقام صدیقی رسد^۶ . و هر چه رنگ هوا در ^۷ آن ، بهتر بود^۸ که مرد محقق^۹ گرد آن نگردد .

و چنان باید^۹ درویشان را که بحلقه بنشینند^۹ ، بهر تعلیم علم نشینند ، تا با صحابه رسول علیه السلام مانند^{۱۰} باشند ، نه از بهر بطر^{۱۱} و سماع هوا آمیز ، اما از بهر تعلیم و یاد کرد حق سبحانه و تعالی باید نشست ، تا در مرغزار بهشت باشند ؛ آنگاه اگر در میان ایشان کسی را وقتی و حالتی باشد ، از سر آن حالت بیتی چند^{۱۲} برگویند ، ^{۱۳} چنان که با حالت او راست باشد^{۱۳} ، و باحوال او^{۱۴} ساخته آید^{۱۵} ، آن زیانی ندارد ، زیرا که جمله مشایخ آن را روا داشته اند ، و کرده اند . اما آنکه قومی^{۱۶} شب و روز^{۱۶} بنشینند ، و در هیچ طاعت و عبادت نباشند مگر بسماع ، و بسیار وقت باشد که نماز^{۱۷} بسر آن درکنند^{۱۷} ، و نشست و خاست خویش^{۱۸} همه در سرود گفتن ، و دف زدن ، و بالش^{۱۹} و نای زدن^{۲۰} فرا سر آرند این را هیچ کس از ارباب طریقت^{۲۱} مسلم نداشته اند . خاصه هر که را که باشد در حلقه درویشان

- ۱، ۱- س : سایه بر وی افکند . ۲- ت : ندارد . ۳- س : چیز .
 ۴، ۴- از نسخه «س» افتاده است . ۵- ت : زندیقی . ۶، ۶- این مطلب از نسخه «ت» افتاده است . س : اما اگر این بود زود... ۷- س : «دارد» بجای «در» . ۸، ۸- ت : ندارد . ۹، ۹- س : درویشان که چون بحلقه بنشینند از بهر... نسخه اساس : درویشان را که بحلقه که بنشینند . («که» دوم حذف شد) .
 ۱۰- ت : مانده . س : مانده کرده باشند . ۱۱- ت : نظر .
 ۱۲- ت ، س : ندارد . ۱۳، ۱۳- س : ندارد . ۱۴- ت ، س : وی .
 ۱۵- ت ، س : باشد . ۱۶، ۱۶- س : ندارد . ۱۷، ۱۷- ت ، در سر آن کنند . س : نیز در سر آن کنند . ۱۸- س : ندارد . ۱۹- ت : بالش (حرف اول کلمه بدون نقطه) . س : بالش . در نسخه اساس « بالش » ، صحیح کلمه « بالش » است و « بالش زدن » = تغیر از اعمال متصوفه در مجلس سماع است . (رجوع به تعلیقات) .
 نسخه اساس بهمین صورت تصحیح شد . ۲۰- ت ، س : ندارد . ۲۱- ت : حقیقت . س : طریقت و اصحاب حقیقت ...

بنشانند^۱، و^۲ وقت باشد که مستورات نیز در آرند^۳، برخی بنظاره و برخی خود دعوی^۴ کنند که ما خود^۵ عین کاریم، و مردان و زنان بهم در يك خانه آیند، و خود را محرم یکدیگر دانند^۶، البته که هیچ پیر و ارباب طریقت روا نداشته‌اند، و این راه زیانکاران^۷ خرم دینان^۸ باشد، نه طریقت^۹ درویشان، چنان نباید کرد و رضا نباید داد که کنند^{۱۰}، که از^{۱۱} آن جا فسادها بسیار متولد^{۱۲} شود.

این راه درویشان^{۱۳} را قومی ناجوانمردان خراب کردند^{۱۴} : ^{۱۴} بهرجا که از این کاهلی، بی‌دیانتی، ناجوانمردی، زندیقی، اباحتی، منافق طبعی بود، در این راه درآمدند^{۱۵} و هر کسی مرقعی^{۱۶} در برافکندند، و خود را براین قوم بستند، که این عالم درویشان عالمی^{۱۷} بلند است، و ولایت فراخ، و دولت^{۱۸} بی‌نهایت. هر کسی^{۱۹} و هر ناپیراسته‌ای و ناتراشیده‌ای روی باستانه^{۲۰} دولت ایشان نهادند، و خود را در میان این قوم افکندند که^{۲۱} از ایشانیم. و هم از این ناکسان قومی پیری و پیشوائی^{۲۲} بنشستند، و بر هر یکی قوم^{۲۳} مریدان گرد آمدند، و برخاستند و گرد جهان بر می‌آیند^{۲۴}، و مشتی حکایت‌های بدروغ^{۲۵} فرا یافتند، و از این شهر بدان شهر، و از این ده بدان ده، و از این پیر بدان پیر، و از این زاویه بدان زاویه، آمد^{۲۶} شد فرا گرفتند،

-
- ۱- س : نشانند . ۲- ت : (و) ندارد . ۳- ت ، س : در آیند .
 ۴- ت ، س : آن کنند . ۵- ت : ندارد . ۶- ت : گردانند . ۷- ت :
 س : ندارد . ۸- س : خرم دنیا ؟ ت : خوانده نمیشود . ۹- ت ، س :
 طریق . ۱۰- س : بکنند . ۱۱- س : (از) ندارد . ۱۲- س :
 ت : تولد کند . ۱۳، ۱۳- س : با قومی ناجوانمردان افتاد .
 ۱۴، ۱۴- ت : بهرجا از بی‌دیانتی، کاهلی، زندیق رنگی، اباحتی، منافق طبعی
 بود در این راه درویشان درآمدند. س : هر جا که از این کاهلی، بی‌دیانتی، زندیق
 رنگی، منافق طبعی بود در این راه درویشان آمدند. ۱۵- از نسخه «ت» افتاده.
 ۱۶- ت ، س : عالم . ۱۷- س : دولتی . ۱۸- ت ، س : ندارد .
 ۱۹- ت ، س : ما از ایشانیم . نسخه اساس : از ایشان نیم (تصحیح شد) .
 ۲۰- س : ندارد . ۲۱- ت ، س : قومی . ۲۲- ت : می‌بر آیند .
 ۲۳- ت : دروغ . ۲۴- در نسخه اساس : «از آن» تصحیح شد بصورت : «از این» .
 ۲۵- ت ، س : آمد و شد .

و اسلام را خراب کردند ، این همه^۱ از این قوم زاویه داران^۱ جاهل افتاده است در میان درویشان ؛ که^۲ كِبْك و كبوتر و كوف در یکی آشیانه^۲ فرود^۳ آمدند ، تا مسلمانی در سر این چنین^۴ پارسایان و مصلحان شد^۴!! اگر بدین کوی فرو شویم ، این راه^۵ را پایان نیست .

اما اگر دوستان ما را می باید که از زمره^۶ درویشان باشند ، و^۶ از اهل صفة و از اهل حقیقت باشند^۶ ، چنان باید که با هر کسی ننشینند ، و از هر جویی آب نخورند ، و هر کس^۷ را در^۸ خانه خود جای^۹ ندهند که نه آزموده باشند ، و نشست و خاست با عالمان^{۱۰} کنند ، و دوستی با اهل حقیقت^{۱۱} دارند^{۱۲} ، و در راه دین و شریعت ، اقتداء بعلماء محقق^{۱۳} متوکل^{۱۴} زاهد^{۱۴} کنند ، و از اهل مجاز و زیغ و بدعت دور باشند ، و در راه حقیقت اقتداء با اهل^{۱۵} صفة و درویشان رسول علیه السلام^{۱۶} کنند . و اگر راهی^{۱۷} و روشی بودی بهتر از آن^{۱۸} درویشان ، رسول علیه السلام^{۱۹} از^{۲۰} حق عزوجل^{۲۰} در^{۲۱} نخواستی که : اَللّٰهُمَّ اَحْيِنِيْ مَسْكِينًا وَاَمِتْنِيْ مَسْكِينًا وَاَحْشُرْ نَفْسِيْ فِيْ زُمْرَةِ الْمَسَاكِينِ . پس درست شد که بهترین همه چیزها فقر است ، و بهترین همه طریقها طریق فقر است^{۲۲} بر آن نباید رفت^{۲۳} ، و از هر کسی هر چیزی^{۲۴} نباید شنود ، و بر^{۲۵} راه هر کسی نباید رفت^{۲۶} و گرد هر محالی^{۲۷} نباید گردید ، و از هر که حال محال ببیند^{۲۸} دور باید بود ، و بدان لافهای بدروغ غره نباید شد

- ۱، ۱- ت : از این زاویه داران . س : از زاویه داران . ۲، ۲- ت : بازو کوف در يك آشیانه... س : باز با کوف در يك آشیانه... ۳- ت : فرو .
 ۴، ۴- ت ، س : پارسایان شد و مصلحان . ۵- ت ، س : ندارد .
 ۶، ۶- از نسخه «س» افتاده است . ۷- ت ، س : کسی . ۸- س : بخانه .
 ۹- س : راه . ۱۰- ت ، س : علماء . ۱۱- ت ، س : تحقیق .
 ۱۲- از نسخه «ت» افتاده . س : کنند . ۱۳- س : محقق .
 ۱۴، ۱۴- س ، ت : متقی متوکل . ۱۵- ت : با اهل . ۱۶- س : صلی الله علیه .
 ۱۷- ت ، س : راه . ۱۸- ت : راه . ۱۹- س : صلی الله علیه .
 ۲۰، ۲۰- س : خدای . ۲۱- ت ، س : «در» ندارد . ۲۲- ت ، س : «است» ندارد .
 ۲۳- بعد از این کلمه فقط در نسخه «ت» دوبیت شعر باین ترتیب آمده است :
 در فقر مراد جستن آئین نبود درویش کسی بود که خود دین نبود
 آنگاه شود فقر مسلم که ترا يك ذره غم کفر و غم دین نبود
 ۲۴- ت : چیزی . س : چیز . ۲۵- ت : براه . ۲۶- در این جا نسخه
 اساس « و از هر کسی » بر دو نسخه دیگر علاوه داشت بدون ضرورت ، حذف شد .
 ۲۷- ت : جهالی . ۲۸- ت ، س : آرد .

و از آن کسانی که در این شیوه باشند ، هر چند که^۱ دورتر توانی بود سودمندتر باشد^۲؛ زیرا که آن حالها محال^۳ مردم را بدروغ^۴ فریفته کند : هر^۵ غافل که در آن نگردد گوید بهمه حال این^۶ چیزی است که آن^۷ کس می کند ، اما آن حال که راست باشد ، خود همه را برنگت خویش کند .

و هر گاه که قومی از درویشان و اهل تحقیق خواهند که ساعتی بایکدیگر بهم^۸ آیند و بنشینند ، چنان باید که بحرمت و شفقت و^۹ بریاد کرد حق عزوجل نشینند^۹ ، و اگر چنان باشد^{۱۰} که خواهند که چیزی برخوانند ، ببايد کوشید تا هیچ نامحرمی را آنجا بنگذارند^{۱۱} ، و اول بقرآن خواندن ابتدا کنند ، و بآخر^{۱۲} ختم بقرآن کنند ،^{۱۳} و از اشعار و ابیات^{۱۴} چیزی خوانند^{۱۵} ، که اگر کسی برحق^{۱۵} سماع کند ، کافر نگردد .

و اگر کسی را وقت خوش گردد او را بدان باز گذارند ، و احوال او بنشولند^{۱۶} ، و اگر کسی را جامه^{۱۷} او خرقه شود^{۱۸} ، ملک وی از آن برنخیزد^{۱۹} ، و در جامه^{۲۰} او طمع^{۲۱} نکنند ، مگر که^{۲۲} او در کار ایشان کند ، بدان^{۲۳} که جامه^{۲۴} کسی مجروح^{۲۵} شود ، بزور^{۲۶} از وی نکشند^{۲۷} که ملک تو از این برخاست ، و این از آن درویشان شد ، آن هیچ راه نیست ، چنان نباید کرد ، و اگر کند^{۲۸} حرام است ، و هر که از آن پاره ای بر جامه^{۲۹} دوزد^{۳۰} ، روا نیست^{۳۱}؛ و اگر کسی را دستار از سر بیفتد^{۳۲} ، چون با^{۳۳} جای خود آید باز دستار بر

- ۱- ت ، س : ندارد . ۲- در نسخه های « ت » و « س » : باشد . در نسخه اساس : (باشی) . تصحیح شد . ۳- ت : بدروغ مردم را . س : بدروغ مردم . ۴- ت : ندارد . ۵- ت ، س : عاقل ؟ ۶- س : ندارد . ۷- س : این . ۸- س : ندارد . ۹- ت : بریاد کرد حق نشینند . س : نشینند بریاد کرد خدای عزوجل . ۱۰- س : است . ۱۱- س : نگذارند . ۱۲- ت : بآخر هم . ۱۳- س : و از ابیات و اشعار . ۱۴- س : برخوانند . ۱۵- س : سبحانه و تعالی . ۱۶- از نسخه « ت » افتاده . ۱۷- س : ندارد . ۱۸- س : شد . ۱۹- در نسخه « ت » جای این کلمه خالی است . ۲۰- ت ، س : وی . ۲۱- ت ، س : تصرف . ۲۲- س : ندارد . ۲۳- س : اگر . ۲۴- در نسخه « ت » و « س » : مخروج . در نسخه اساس : مخرج . ظاهراً اصل کلمه باید «مجروح» باشد بقیاس «خرقه مجروح» یا «خرقه ممزقه» در نثرهای صوفیانه (تصحیح قیاسی) . ۲۵- س : به ستم . ۲۶- س : بکشند . ۲۷- ت ، س : کنند . ۲۸- س : جامه یا خرقه . ۲۹- ت : دوزند . ۳۰- بعد از این کلمه در نسخه «س» مطلب : «آن نیز در مسلمانی ندارد» علاوه بر نسخه اساس و نسخه «ت» نوشته شده است . ۳۱- س : بیوفتد . ۳۲- س ، ت : باز .

سر نهد ، و اگر کس دیگر بر سر وی نهد^۱ هم رواست^۲ ، و اگر کسی دیگر با وی موافقت نکند زیان ندارد ، و اگر همه قوم گویند که ما با وی موافقت کنیم، وقت باشد که زیان دارد^۳؛ زیرا که در حلقه^۴ درویشان^۵ از هر گونه مردم افتند^۶ : کسانی باشند^۷ که اگر سر ایشان برهنه کنی ، بر ایشان سختتر آید که^۸ سر ایشان ببری ، و اگر سر ایشان بستم برهنه کنی^۹ ، شرم دارند ، و تشویر خورند ، و دل ایشان از آن بیازارد . و در^{۱۰} حلقه^{۱۱} درویشان آزار دل مؤمنان و درویشان شرط نیست ؛ شرط^{۱۲} راه آن است که دل هیچ^{۱۳} جانور را نیازارند^{۱۴} ، و بر خداوند هیچ دل نستیزی^{۱۵} و^{۱۶} چنان باشی^{۱۷} که^{۱۸} مورچه‌ای از تو نیازارد^{۱۹} و سلامت یابد ، و همه^{۲۰} خلق را از شر^{۲۱} خویش سلامت دهی .

و اگر کسی از درویشان موافقت می‌خواهد - که لابد^{۲۲} موافقت می‌باید کرد^{۲۳} - سخت نيك آید^{۲۴} . بنگریم که^{۲۵} این کس^{۲۶} موافقت می‌جوید از درویش ، در حالتی که نه بدست او است ؛ این درویش را در نعمتی که بدست آن دیگر است که موافقت می‌جوید ، هم موافقت شرط است . کس هست در^{۲۷} آن حلقه^{۲۸} که هزار دینار دارد^{۲۹} ، و بده هزار دینار اسباب دارد ، بیک^{۳۰} تا نان موافقت نکند و گوید که بیا^{۳۱}

-
- ۱- از نسخه «ت» افتاده . ۲- ت : باشد . ۳- از نسخه «ت» افتاده .
 - ۴- فقط در نسخه اساس بعد از این کلمه عبارت : «از هر گونه درویشان» زائد غیر لازم
 - کتابت شده ، حذف شد . ۵- ت ، س : افتد . ۶- ت : باشد .
 - ۷- ت ، س : از آن که . ۸- س : کنند . ۹- س : از . ۱۰- ت ،
 - س : و شرط . ۱۱، ۱۲- ت ، س : هیچ جانور از تو نیازارد . ۱۳- ت ،
 - س : نسپری . در نسخه اساس : بسپری (تصحیح شد قیاساً بصورت «نستیزی») .
 - ۱۳، ۱۴- ت ، س : ندارد . ۱۵- ت ، س : (و) بجای (که) . ۱۶- ت ،
 - س : ندارد . ۱۷- ت ، س : شر . در نسخه اساس : سر (تصحیح شد) .
 - ۱۷، ۱۸- ت : می موافقت باید . ۱۹- ت ، س : آمد . ۲۰، ۲۱- ت :
 - اگر این کس که... س : اگر کسی که... ۲۲- س : که در آن . ۲۳- س :
 - زر سرخ دارد . ۲۴- س : و بیک تا . ۲۵- ت ، س : بیا که .

مرای^۱ هوای^۲ برآمده است و حال محال آورده ام ، با من موافقت کن ؛^۳ این نه راه است^۴ . این درویش خود^۵ باشد که از گرسنگی چنان است که بر نمیتواند خاست^۵ ، و درخانه يك تا^۶ نان ندارد ؛ و این دیگر باشد^۷ که ده هزار من گندم افزون^۸ دارد ، از سر بطر و هوای خویش حال آورد^۹ ، و در رقص آید ، و دستار از سر بيك^{۱۰} سو افکند ، و خویشتن را از دیگر سو افکند^{۱۱} ؛ و اگر درویش^{۱۲} از غم نان و اندوه زن و فرزندان^{۱۳} با وی موافقت نکند ، چندان^{۱۴} پوستین گری بکند که چرا بامن موافقت نکردی؟! ای ناجوانمرد ، تو چرا در آنچه با وی موافقت می بایست کرد نکردی ؟ درویش را از گرسنگی چشم تاريك شد ، بدو من نان با وی موافقت نکردی ، در حال محال از وی موافقت می خواهی ، این نه راه^{۱۵} راست است . داد ندهی^{۱۶} و داد خواهی^{۱۷} شرط درویشان نیست ؛ شرط درویشان و راه رونندگان آن است که داد دهند و داد نستانند .

و می شنوم^{۱۸} که قومی اند که در حالهء محال اَلْمُؤْمِنُونَ كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ بر می خوانند ، و در عیال همچنین می کنند ، و چون فرامال رسد ،^{۱۹} خر از کفه دور کنند^{۱۹} . ای بی شریعت^{۲۰} ناپیراسته ! این طریق زندیقی باشد ، نه درویشی^{۲۱} . زینهار^{۲۲} ، ای درویشان^{۲۳} ، و برادران ، و^{۲۴} فرزندان من^{۲۴} ، که در این^{۲۵} کوی و بر این^{۲۶} طریق در مشوید ،

- ۱- س : ندارد . ۲- هوای من . ۳، ۳- در نسخه د ت ، مشوش و نا مفهوم است . س : این نه راست است و نه راه است . ۴- س : ندارد . ۵- ت : می تواند نشست . س : می نتواند که نشیند . ۶- ت : ندارد . ۷- س : (باشد که) ندارد . ۸- س : افزونی . ۹- ت ، س : آرد . ۱۰- ت ، س : يك سو . ۱۱- ت ، س : بقرینه حذف شده . ۱۲- س : درویشی . ۱۳- ت : فرزند . س : فرزند خویش . ۱۴- س : چندان . ۱۵- ت : ندارد . ۱۶- س : نمیدهی . ۱۷- ت : ستانی . س : می ستانی . ۱۸- ت : شنودم . ۱۹، ۱۹- ت : خراز کفه دور . س : گویند خر از کفه دور . ۲۰- س : بی شریعتان . ۲۱- ت : (نه درویشی) ندارد . س : نه راه درویشی . ۲۲- س : زینهار . ۲۳- ت ، س : دوستان . ۲۴، ۲۴- س : ندارد . ۲۵- ت : بدین . ۲۶- ت ، س : بدین .

که هرگز با راه خدای^۱ عزوجل ، و با راه رسول علیه السلام نتوانید آمد^۱،
و این^۲ راه ظلمت و ضلالت است^۳.

اما هر کرا وقت خوش است مبارك^۴ باد ؛ حق^۵ تعالی یار آن کس
باد، که او را^۶ از سر بنیفکند^۶ ، و احوال وی بنشولد^۷ ، تا برکت آن بجمله
قوم^۸ فرا رسد ، و همه از آن نصیب یابند : همچنان که کسی مشک و^۹ عود
بر آتش افکند، همه خانه خوش بوی گردد، و^{۱۰} باشد که بهمسایه نیز برسد،
اما چون بوی^{۱۱} بمشام کسی رسد همه از جای بجهند ، و فرا کارزار آیند ،
تا باشد که از^{۱۲} آن درویش نیز^{۱۲} بزیان آرند ، و حال^{۱۳} و وقت او^{۱۴} زیر و
زبر کنند ، و شیطان در میان راه یابد و کارها چنین گردد که بینی^{۱۵} . و
هرچند^{۱۶} از این بیش^{۱۷} گویی ، همه آب بردن اسلام باشد تا دانسته باشی .
^{۱۸} و بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ ، وَصَلَّى اللّٰهُ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِهِ اَجْمَعِیْنَ الطَّیِّبِیْنَ الطَّاهِرِیْنَ ،
وَسَلَّمَ تَسْلِیْمًا کَثِیْرًا^{۱۸} .

- ۱۱- س : خدای تعالی و با راه رسول صلی الله علیه وسلم نتوانید آمد. ت : خدا و رسول نتوان آمد .
۲- ت : (واین) ندارد . ۳- ت : آن است .
۴- س : مبارکش . ۵- س : خدای . ۶، ۶- ت ، س : از سر بی نیفکند.
در نسخهٔ اساس : از سر بی نیفکند (ظاهراً صحیح کلمه باید «بنیفکند» باشد بتقدیم
باء تأکید بر حرف نفی ، بقرینهٔ فعلی که بعد می آید : «بنشولد» . ۷- س :
بنشولاند . ۸- ت : ندارد . ۹- ت ، س : «یا» بجای (و) .
۱۰- ت : (و) ندارد . ۱۱- ت : ندارد . ۱۲، ۱۲- س . از آن کس .
۱۳- ت : حالت . ۱۴- س : آن درویش . ۱۵- ت : می بینید . س :
که هست . ۱۶- ت ، س : هرچه . ۱۷- -- بیش آید .
۱۸، ۱۸- ت : و بالله العون والتوفیق ، تمه . س : و بالله التوفیق ، تم الكتاب بعون الله
و حسن توفیقه فی اواسط شعبان سنة ستة ثلاثین و ثمان مائة .

$$\begin{array}{r} 60 \\ 111 \\ \hline 51 \end{array}$$
[illegible]

حواشی و تعلیقات

$$\begin{array}{r} 60 \\ 111 \\ \hline 51 \end{array}$$
[illegible]

ص ۶۰ س ۸ و ۹ رسول صلی الله علیه و آله مر ابوهریره را گفت: درباره اسم «ابوهریره» اختلاف نظر فراوان است: در حدود سی روایت در این باب نقل شده است که بموجب معتبرترین آنها می توان وی را «عبدالرحمن بن صخر» نامید. در سال غزوۀ خیبر (هفتم هجری و ۶۲۹ میلادی) بدین اسلام درآمد و در آن جنگ شرکت جست. کنیه اش «ابوهریره» و یکی از صحابه رسول اکرم و از مشاهیر اهل صفه است.

حافظ ذهبی در کتاب «شذرات الذهب» او را در صدر کسانی که به کثرت روایت حدیث شهرت دارند نام می برد و شماره احادیثی را که بتوسط او روایت شده پنجهزار و سیصد و هفتاد و چهار بدست می دهد. «بقی ابن مخلد» که خود صاحب مسند معروفی است و از اهم مصادر حدیث بشمار می آید نیز برای ابوهریره همین تعداد حدیث را ذکر می کند. سبب کنیه یافتن او به «ابوهریره» آن است که پیغمبر اسلام (ص) روزی وی را دید که گریه کوچکی با خود می برد. پیغمبر از نظر تحبیب او را «اباهریره» خطاب نمود و از آن زمان باین کنیه شهرت یافت. خداوند دعای پیغمبر اسلام را درباره افزونی نیروی حافظه او مستجاب نمود بنحوی که در بین صحابه از حیث حافظه برتر از همه بود. ابوهریره انبانی داشت که در آن غالباً نان خشک می ریخت و همراه می برد. در باب انبان «ابوهریره» در نظم و نثر فارسی و عربی شواهد بسیار می توان یافت. ابوهریره در سن ۷۸ سالگی در شهر مدینه بسال ۵۷ یا ۵۹ هجری درگذشت. برای اطلاع بیشتر در این

باب رجوع شود به : الاستيعاب فی معرفة الاصحاب ج ۱ ص ۳۵۸ .
 اسد الغابة فی معرفة الصحابة ج ۵ ص ۳۱۵ . شذرات الذهب ج ۱ ص ۶۳ .
 حلیة الاولیاء ج ۱ ص ۳۷۶ . علوم الحديث و مصطلحه ذیل : « عن تراجم
 الصحابة » ص ۳۶۰ . الاصابة فی تمییز الصحابة . تهذیب اللغات والاسماء
 ج ۲ ص ۲۷۰ . فرهنگ نوادر لغات و تعبیرات دیوان کبیر (کلیات
 شمس) و دائرة المعارف اسلامی ذیل « ابوهريرة » .

ص ۶۰ س ۱۰ و ۱۱ همه خلق اولین و آخرین بتو پژوهش برند (در ترجمه
 یغبطك به الاولون والآخرين) : از استعمال نادر در این کتاب بکار بردن
 کلمه « پژوهش » بجای « غبطة » است . مثالهایی از آن در این معنی
 در کتب مرجع بدست آمد : در کتاب المصا در زوزنی ص ۱۴۱ : الغبطة
 و الغبط = بژهان بردن (در نسخه بدل : پژهان) . در فرهنگ
 رشیدی : بژهان (بضم باء و سکون ژا) غبطة باشد یعنی خوبی که در
 دیگری بیند برای خود خواهد بی آنکه از او زایل شود بخلاف حسد ؛
 بهرامی گوید :

بر پیچش زلف تست شب را غیرت بر تابش روی تست مه را بژهان
 در برهان قاطع : پژهان بضم اول بر وزن سلطان بمعنی آرزو و
 خواهش دل و غبطة باشد . و در فرهنگ مکرری : پژهان : غبطة ،
 آرزوی چیزهای نیکی که دیگران دارند بدون رشك ...

بدین ترتیب احتمال می رود که کلمه « پژوهش » که در این
 متن بکار رفته صورتی از « پژهش » و آن از پژهان = غبطة باشد که
 بعدها واوی در وسط بسهوا یا بسلیقه کاتبان و نساخ افزوده شده است ؟

ص ۶۰ س ۱۲ مهتر صلوات الله علیه : « مهتر » بمعنی رئیس ، سردار ، امیر و بزرگ قوم
 است : ... و عبدالمطلب مردی بود سید و همه عرب را مهتر بود ،
 تاریخ بلعمی ص ۱۰۱۲ و مراد از « مهتر » در این کتاب همه جا پیغامبر
 اسلام (ص) است که از وی در بعضی جاها بصورت « سید » و « رسول » نیز
 نام برده شده است .

ص ۶۱ س ۲ التَّعْظِيمُ لِأَمْرِ اللَّهِ وَ الشَّفَقَةُ عَلَى خَلْقِ اللَّهِ : با تجسس بسیار اثری از آن در کتب حدیث بدست نیامد و نویسندۀ « مفتاح النجات » نیز آن را در کتب خود در عداد اخبار نیاورده است ؛ ممکن است آن را عبارت بسیار مشهوری بدانیم که بیشتر در رسالات و کتب متصوفه بکار رفته است ، در تاریخ و صاف ص ۶۳۱ و در چهارمقاله نظامی عروضی (ماهیت دبیری ص ۴۱) هم دیده می شود . مرحوم قزوینی در یادداشتهای خود (ج ۴ ص ۱۲۸) آن را بصورت مذکور در این متن آورده اند . دلنشین تر توضیحی که در باب این عبارت معروف می توان یافت شرحی است که فاضل محترم دکتر احمد مهدوی دامغانی در تعلیقات « کشف الحقایق » نگاشته اند ، به صفحه ۳۱۳ از آن کتاب مراجعه شود .

ص ۶۱ س ۱۳ تا خدای را مسلمانی نکرده ام : « مسلمانی » بمعنی بردین اسلام بودن ، بر طبق سنن و احکام اسلام رفتار نمودن و موحد بودن است . استاد علامه بدیع الزمان فروزان فر در تعریف کلمه « مسلمان » دو وجه مرقوم داشته اند :

- ۱- مؤمن و قائل بتوحید ، کسی که حکم الهی را منقاد است .
- ۲- بمعنی خاص و متداول آن پیروان دین اسلام . (شرح مثنوی جلد اول ص ۳۱۴) « و او خود مسلمان گشت و بردین مسلمانی بمرد - ترجمه تفسیر طبری ج ۵ ص ۱۱۰۹ » « هوشنگ پادشاهی همه زمین بگرفت و جهان آبادان کرد و خلق را بخدای خواند و بر دین مسلمانی بمرد - تاریخ بلعمی ص ۱۲۸ » ، مرحوم ملك الشعرای بهار در حاشیه این تاریخ نوشته اند : مسلمانی بمعنی موحد (بودن) ؛ دیگر نویسندگان قدیم هم این کلمه را بهمین معنی آورده اند . مرحوم قزوینی در یادداشتهای خود با ذکر شاهی از کتاب « عقد الفرید » نظر مخصوصی درباره « مسلمان » و « مسلمانی » اظهار داشته اند : « با احتمال بسیار قوی بلکه بنحو قطع و یقین این کلمه ، کلمه تهجین بوده است که عربها بر عجمهای مسلمان اطلاق می کرده اند . سپس این وجه متدرجاً از میان رفته و نسیاً منسیاً شده و همان معنی « مسلم » بدون تهجین و تحقیر آن باقی مانده است . یادداشتهای قزوینی ج ۷ ص ۸۷ » .

ص ۶۲ س ۱ و ۲ تا روز قیامت ما را بدین بگیرند : در این کتاب « گرفتن » علاوه بر معانی دیگر بمعنی مؤاخذة و ایراد و عقوبت نیز بکار رفته است.

در شعر سید حسن غزنوی آن را بهمین معنی می توان یافت :

مسلمانان ! مسلمانان بترسید از گرفت حق

که چون بگرفت پیش آید هزاران کار مستنکر

(فرهنگ معین بنقل از دیوان سید حسن غزنوی ص ۸۳)

ص ۶۳ س ۱۱ طریق ابدالان: راه مردان خدا ، روش نیکمردان . ابدالان جمع

« ابدال » و آن جمع « بدل » یا « بدیل » است. ابدال عده ای معدود از صلحاء

و خاصان خدایند که صفات زشت بشری را به اوصاف نیک الهی « بدل »

کرده اند و بقول مشهور هیچگاه زمین از ایشان خالی نمی ماند :

بدین ترتیب که هرگاه یکی از ایشان بمیرد خداوند دیگری را

جانشین وی می کند تا آن شمار که بقولی « هفت » و بروایتی « چهل »

یا « هفتاد » است کامل بماند. (و انما سموا ابدالاً لوجهین : وجه انه

كلما مات رجل بدل مكانه آخر لتمام الاربعین : و وجه آخر انهم بدلوا

اخلاقهم السيئة و راضوا انفسهم حتى صارت محاسن اخلاقهم حلية اعمالهم .

شرح مثنوی جزء نخستین از دفتر اول ص ۱۳۹ بنقل از نوادر الاصول).

نامهایی که برایشان نهاده اند: هفت مرد ، اختیار ، مردان

نیک ، هفت مردان ، مردان خدا ، نیکمردان ، سرهنگان حق است .

« ابدال » و « ابدالان » در نظم و نثر فارسی فراوان بکار رفته است:

يك مه از سال چنان بودم كه ابدال نبود یازده ماه چنین باشم و زین نیز بتر

(فرخی)

عقل ابدالان چو پر جبرئیل می پرد تا ظل سدره میل میل

(مولوی)

راجع به این قوم و تعداد و احوال و مواقع ایشان رجوع فرمایند به :

کشف الاسرار ج ۱ ص ۲۰۴ و ج ۳ ص ۶۵ ، تذکرة الاولیاء ج ۲ ص ۸

در شرح حال جنید ، تعریفات جرجانی ص ۳۷ ، حلیة الاولیاء

ج ۱ ص ۸-۹ ، تاریخ دمشق ابن عساکر ج ۱ ص ۵۹ ، رساله سیوطی

موسوم به: «الخبر الدال علی وجود القطب والاولاد و النجباء والابدال»، که جزو مجموعه‌ای بنام «الحاوی للفتاوی» بچاپ رسیده است، گلشن راز ص ۲۸۲، شرح مثنوی جزء نخستین از دفتر اول ص ۱۲۹، نفحات الانس ص ۲۰، شرح فصوص محیی‌الدین عربی ص ۲۳، زبدة الطريق تألیف جبرئیل خرم آبادی ج ۲ ص ۲۵۵ - ۲۴۱، دستور العلماء تألیف قاضی عبدالنبی احمد نگری و نیز به لغت‌نامه دهخدا، تعلیقات کشف الحقایق، فرهنگ مصطلحات عرفا و متصوفه، کشاف اصطلاحات الفنون ذیل کلمه «ابدال».

ص ۶۴ س ۴ امواج بدعت: «بدعت» بکسر اول جمع آن «بدع»، چیزی نو آوردن، چیزی نو در دین و آیین، اختراع و احداث رسم نو در دین، چیزی که در دین اسلام پدید آمده و در زمان حضرت رسول (ص) نبوده است. میبیدی تعریف جامعی از آن نموده است: «هر سخنی یا کردی که نو آرند در دین ما، و از پیش فا نگفته باشند و نه کرده، آن را «بدعت» گویند». (کشف الاسرار ج ۱ ص ۳۳۵ - ۳۳۴)

ص ۶۴ س ۴ سیل زندیقان: «زندیقان» جمع «زندیق» است باعلامت جمع فارسی که در عربی به «زناده» و «زندیق» جمع بسته شده است. حاصل تعریفی که از این کلمه «زندیق» در کتب مرجع بروایات مختلف بدست می‌آید چنین است: ملحد، کافر، بی‌دین، مرتد، پیرومانی، مخالف اسلام، غیر صالح.

در باب تسمیه و اشتقاق «زندیق» اقوال بسیار است: اغلب آن‌را از «زندیک» پهلوی می‌دانند که آن ظاهراً از Zanda اوستایی گرفته شده و براین عقیده‌اند که چون این کلمه در اوستا با دزد و جادوگر و گنه‌کار مرادف آورده شده بنا براین می‌توان گفت که زندیک = زند (دشمن آیین مزدیسنا) + ik علامت نسبت.

«... محتملاً» کلمه «زندیک» در ابتدا به کسی اطلاق می‌شده که در مورد اوستا تفسیرهای نادرست می‌کرده است و بعدها توسعاً به معنی مبتدع و مرتد به کار رفته است. «نقل از یادداشتهای همکار فاضل و ارجمند دکتر احمد تفضلی».

این صفت ابتدا به مانی داده شده است زیرا بعقیده زردشتیان وی خود را به جادویی و دروغ پیغمبر خواند .

لفظ « زندیک » در اواخر عصر ساسانی به کسانی گفته می شد که دین رسمی کشور و خدا و بهشت و دوزخ و روز رستاخیز را باور نمی داشتند و به شعائر دینی باستهزاء می نگریستند . در دوره اسلامی مسلمانان عرب باین کلمه « زندیک » صورت عربی « زندیق » داده و آن را به طرفداران مانی و ملحدان و بی دینان و بطور کلی به مخالفان شریعت اسلام اطلاق نمودند . در طول ادوار اسلامی زناده بتدریج صاحب تشکیلات و سازمانهای مجهز و نیرومندی برای ترویج و نشر عقاید خود شدند و برای رخنه کردن در باروی اسلام و ایجاد تفرقه و نفاق بین مسلمین از هیچ کاری پروا نداشتند . برای اطلاع بیشتر در باره عقاید و احوال و افکار و اعمال این طبقه رجوع شود به : تاریخ بلعمی ص ۷۵ . ترجمه تفسیر طبری ج ۹ ص ۳۰۸ و ج ۱۰ صفحات ۱۰ - ۲۳ - ۴۲ - ۵۰ . الاغانی ج ۳ ص ۷۳ و ج ۱۱ ص ۷۵ و ج ۱۴ ص ۶۱ . مروج الذهب ج ۲ ص ۲۴۹ و ۴۰۱ و ج ۸ ص ۲۹۳ امالی سید مرتضی ج ۱ ص ۸۱ مفاتیح العلوم خوارزمی چاپ اروپا ص ۳۷ . الرد علی الزنادقة چاپ دانشگاه استانبول . اللمع چاپ نیکلسون ص ۳۴۱ . کشف المحجوب هجویری ترجمه نیکلسون ص ۴۰۴ تلخیص ابلیس ص ۱۱۸ . الصارم السلول علی شاتم الرسول چاپ حیدرآباد صفحات ۵۲۹ - ۵۱۵ . دائرة المعارف اسلامی ج ۴ . حواشی دکتر محمد معین بر برهان قاطع ذیل کلمه « زندیک » . کتاب حجة الحق تألیف دکتر گوهرین (در این کتاب شرحی محققانه و مستوفی درباره زناده آمده است) . مقاله فاضلانه دکتر عبدالحسین زرین کوب تحت عنوان : « زندقة و زناده در کشمکش مجادلات مسلمین » ، این مقاله در مجله راهنمای کتاب شماره ۲ سال ۱۳۴۳ نوشته شده است . کتاب مانی و دین او متضمن دو خطابه از سید حسن تقی زاده و رساله ضمیمه

آن بنام : آنچه پیشینیان در کتابهای فارسی و عربی درباره مانی آورده اند، تألیف احمد افشار شیرازی از انتشارات انجمن ایران شناسی سال ۱۳۳۵ . رساله فی تصحیح لفظ الزندیق تألیف ابن کمال پاشا . یادداشتهای مرحوم قزوینی ج ۲ ص ۶۹ .

ص ۶۵ س ۱۴ دیگر هفت سبع قرآن است : « سبع » بضم اول و سکون حرف دوم بمعنی « هفت يك » از چیزی است و مراد از « هفت سبع » تمام قرآن مجید می باشد :

زین سحر سحر گهی که رانم مجموعه هفت سبع خوانم

(نظامی گنجوی)

اگر (چه) «هفت سبع» از بر خوانی چو آشتی اب ت ندانی
(گلستان سعدی)

تقسیم قرآن بر « اسباع » یعنی « هفت بخش » یا « هفت جزء » ظاهراً تا روزگار حجاج بن یوسف ثقفی ادامه داشت و از آن پس اساس تقسیم قرآن بر سی جزء قرار گرفت .
برای تسمیه قرآن به « هفت سبع » دو وجه ذکر کرده اند :

۱ - قاریان قدیم قرآن را به هفت بخش تقسیم کرده و در هر هفته يك بار ختم قرآن می کردند (همچنان که ترجمه تفسیر طبری را به هفت جلد که هر جلدی حاوی يك سبع قرآن بود تقسیم کرده بودند . « مجتبی مینوی - ترجمه تفسیر طبری - مجله یغما سال ۲ شماره ۶ ») .

۲ - دیگر آنکه قرآن مشتمل بر هفت موضوع است : وعد ، وعید ، وعظ ، قصص ، امر ، نهی ، ادعیه ، نقل از رساله استاد دکتر محمد معین در باب « شماره هفت » صفحات ۲۱ - ۲۰ .

(در کتاب المصاحف از صفحه ۱۱۸ بعد مبحثی در باب « اسباع قرآن » ذکر شده که برای اطلاع می توان به آن کتاب مراجعه نمود)

ص ۶۷ س ۱ کوه بیخ آور : « بیخ » بمعنی اصل . و ریشه ، و بن است : در درخت کرم هر کجا « بیخ » کرد گذشت از فلك شاخ و بالای او
سعدی

و « بیخ آور » بمعنی استوار و محکم و پای برجا است
و هر چیزی که اساس و بنیان آن قوی و محکم و باصلاح ریشه دار باشد .

ص ۶۷ س ۱۲ هفت جیحون : « جیحون ، مطلق رود است و مقصود نویسنده از هفت جیحون ، انهار سبعة یا رودهای هفتگانه بزرگ و معروف در آن عصر می باشد .

در کتاب : البدء و التاريخ (چاپ پاریس سال ۱۹۰۷ میلادی) در باب هفت رود بزرگ چنین آمده است : ... وفی کتب العجم ان جمشاد حفر سبعة انهار : سیحون ، و جیحون ، و الفرات ، و دجلة ، و نهر مهران بارض الهند؛ قالوا و نهرین لم یسمها لنا - ج ۴ ص ۶۰ .

ص ۶۷ س ۱۴ هفت اندام : کنایه است از مجموع بدن آدمی که بآن « هفت اعضاء » و « هفت میخ بدن » نیز گفته اند . تقسیم آن بدین قرار است : سر ، سینه ، شکم ، دودست ، دوپا . اسماعیلیه که به عدد هفت اعتقادی تمام دارند برای هفت اندام نظیر همین تقسیم را با اختلافی قائلند : دو دست ، دوپا ، سر ، پشت ، شکم . يك مثال از تفسیر طبری : « صورتی که اندر او جان نبود و بر اندامهائ او ازین هفت اندام هیچ نبود مگر صورتی بود و دست و پای و سر ص ۳۱۷ »

ص ۷۴ س ۹ و ۱۰ ضال و مبتدع باشد : « ضال ، بمعنی گمراه کننده است و « مبتدع » بمعنی احداث کننده و بدعت گذارنده و کسی که عقیده ای تازه در دین آورد و بعبارت دیگر بدعت نهد . از « مبتدع » تعریف شایسته ای در تفسیر پاک بعمل آمده است : « . . . ازین جهت است که مبتدع را مبتدع خوانند از ایراج در اسلام چیزی نو پدید آورده باشد . تفسیر قرآن پاک نسخه عکسی از انتشارات بنیاد فرهنگ ایران ص ۶۲ ، « هر کس بر « مبتدع » تبسم کند همچنان است که بر ویرانی بنیان اسلام کمک کرده باشد ، من تبسم فی وجه مبتدع فکانما اعان علی هدم الاسلام . حدیث نبوی نقل از شرح تعرف ج ۱ نسخه عکسی مضبوط در کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران ورق ۱۷۲ ،

ص ۷۸ س ۲ نگر تا از سر پنداشت و ناشناخت در این سخن نگری : « پنداشت ،

مصدر مرخم از «پنداشتن» به استعمال اسمی مانند «پندار» و بمعانی: خیال، تصور، دانستن بگمان، خود بینی و خودپسندی و عجب آمده است.
 «الهی پنداشتم ترا شناختم، اکنون پنداشت خود را در آب انداختم».
 (خواجه عبدالله انصاری)
 «گفت من اندر پنداشت خود پشیمان شدم و از اندیشه ناخوب استغفار کردم».

(کشف المحجوب هجویری ص ۲۰۲)

لاف آن محروم می دارد ترا ترك آن پنداشت کن در من در

(فرهنگ لغات و تعبیرات مثنوی ج ۲ ص ۲۴۴)

ص ۸۱ س ۹ از دشمنان خویش درخواست که مانند این سورتی یا ده آیت بیارید:

اشارت است به تردید و شوردلی کافران و مشرکان عرب درباره قرآن کریم و باورنداشتن آن که از سوی خدا بر پیغمبر فرود آمده است موجب فرود آمدن این آیه شریفه شد: «و ان کنتم فی ریب مما نزلنا علی عبدنا فأتوا بسورة من مثله و ادعوا شهداءکم من دون الله ان کنتم صادقین» آیه ۲۲ از سورة البقره، پیغمبر (ص) به منکران و مدعیان گفت اگر شما راست می گوئید مانند این قرآن کتابی بیاورید.
 (فأتوا بكتاب من عند الله . آیه ۴۹ - سورة القصص) یا ده سوره (فأتوا بعشر سور . آیه ۱۶ - سورة هود) و یا يك سوره (فأتوا بسورة من مثله . آیه ۲۲ - البقره) و اگر هیچ نتوانید حدیثی مانند این بیاورید (فلیأتوا بحديث مثله . آیه ۳۴ - و الطور) و کفار نتوانستند و عاجز ماندند.

ص ۸۱ س ۱۶ صحف پیغمبران علیهم السلام: «صحف» جمع «صحیفه» است بمعنی نامه و کتاب و منظور از صحف پیغمبران کتابهای مقدس آسمانی است که بر ایشان فرود آمده است:

«از پیغامبر ما علیه السلام پرسیدم، گفتم یا رسول الله! خدای از آسمان چند صحف فرستاد؟ گفت: صد و چهار صحف: ده

بر آدم، سی برادر سی، پنجاه بر شیت، ده بر ابراهیم؛ این صد بود.
و تورات به موسی، زبور به داود، انجیل به عیسی، فرقان به محمد
(ص). و هرچه بدان صحفها اندرست بدین قرآن اندرست.

(تاریخ بلعمی ص ۲۵۱)

ص ۸۲ س ۳ و ۴ قیامت و حساب و ترازو: «ترازو» ابزاری است که با آن وزن
چیزها را می‌سنجند. نام برج «میزان» از بروج دوازده گانه فلکی. بمعنی
اندازه و عدل و داد نیز بکار رفته و فرشته عدالت را با ترازویی نشان
می‌دهند. مقصود از ترازو در این جا میزان عدل الهی است که به
تصریح کتب آسمانی و اخبار و روایات مذهبی در روز داوری کردار
بندگان از بد و نیک در آن بسنجند و هر یک را در خور خویش پاداش
و بادافره بخشند. «فردا در روز رستاخیز قومی را از این امت به
ترازوگاه برند». (کشف الاسرار ج ۴ ص ۲۳۲).

«و نَضَحَ الموازين القسط لیوم القيمة». قرآن سوره ۲۱،
آیه ۴۸ و بنهیم ترازوهای عدل و داد در روز رستاخیز. تفسیر طبری
ج ۴ ص ۱۰۳۳.

«و اما من ثقلت موازینہ فہوفی عیشۃ راضیۃ». قرآن سوره القارعة
آیه‌های ۵ و ۶. و اما آنکه گران شد ترازو او از نیکی، اوست
اندر زندگانی پسندیده. (تفسیر طبری ج ۷ ص ۲۰۴۵)

ص ۸۳ س ۹ و از این اخبار اسناد بیفکنندیم تا دراز نگردد: «اسناد» بکسر اول
بمعنی تکیه دادن چیزی به چیزی است و در اصطلاح علم حدیث منسوب ساختن
حدیث است به کسی و رساندن آن بگوینده نخستین. احادیثی که احمد
جام در این کتاب آورده غالباً «محدوفة الاسانید» می‌باشد، یعنی در
نقل آنها بذکر «وسایط» و «سلسله راویان حدیث» پرداخته و بقول خودش
«اسناد» را از باب رعایت ایجاز از احادیث منقول افکنده است. برای اطلاع
بر اصطلاحات علم حدیث رجوع شود به: «علوم الحدیث و مصطلحه»، تألیف
دکتر صبحی الصالح، و کتاب «علم الحدیث»، تألیف کاظم مدیرشانه‌چی.

ص ۸۴ س ۱۶ و زفان ایشان با دل راست باشد : « زفان » و « زفانه » لهجه‌ای است از « زبان » و « زبانه » که در بعضی از فرهنگها و متون قدیم ضبط دیگری از آن نیز بصورت « زفان » بضم اول داده شده است (کلیات شمس ۱/ ۱۱۷) .

در تاریخ بلعمی پس از ذکر آیه شریفه : « و خلق الجنَّ من مارج من نار » می‌نویسد : ... ومارج « زفانه » آتش بود .
 « ... و زفان ایشان مختلف شد و هرکسی سوی آن ناحیت رفت کجا آن زفان بکار دارند » . (التفهیم بیرونی)
 « سه زاغ فرستاد که همه زفانها دانستندی » .

(جهانگشا ج ۱ ص ۴۲)

« یاران گفتند که آنچه‌ایزد تعالی بر زفان تو راند » .
 صواب ما اندر آن است » . (تاریخ سیستان)

ص ۸۶ س ۳ و ۴ بنا کند اورا حق تعالی بهر روزی شارستانی در بهشت : « شارستان » بمعنی شهر ، شهرستان ، هرچه اندرون حصار يك شهر بود . « شار (شهر) + ستان (پسوند مکان) » .

« ... قومی بودند اندر شارستان ایله اندر ایام داود » .

(تفسیر پاک ص ۱)

انوری در ترجمه انامدینه العلم و علی بابها ، « مدینه » را به « شارستان » برگردانده است :

احمد مختار مکی بود شارستان علم

چون در محکم بران بنیاد شارستان علی

افشنه شارستانی بزرگ دارد وحصاری استوار . (تاریخ بخارا ص ۱۳) .

« ... شارستان خود شهر است که غالباً برگرد قهندزی

واقع می‌شده و سوری برگرد اوست و آنچه بیرون از این سور باشد

آن را « ربض » خوانند بفتح تین . از حواشی مرحوم بهار بر تاریخ

سیستان ص ۱۱ » .

ص ۸۶ س ۱۱ در دین حق ستهندگی نکند: « ستهندگی » بمعنی سرکشی و لجاجت و نافرمانی نمودن است از مصدر « ستهیدن » .

چه چاره است با او بجز خامشی ستهندگی باشد از بیهشی

(ابوشکور بلخی - اشعار پراکنده ج ۲ ص ۱۱۵)

در شاهنامه فردوسی « ستهیدن » بمعنی ستیزه و علاا کردن

بسیار به کار رفته و در کلیله و دمنه ح ص ۳۲۳ و قابوس نامه ص ۳۳

نیز آمده است.

در سخاوت چنانکه خواهی ده ليك اندر معاملت بسته

(سنائی غزنوی)

« ... دروهم او بگذشت که محتسب این معنی اندیشد ؛

بستوهی و ستهندگی کرد ، سیاست نامه ص ۵۷ - هوبرت دارک مصحح

این کتاب در حواشی مربوط به این قسمت بیتی نیز به نقل از مرحوم

عباس اقبال از « ابوشعیب » آورده است :

در کارها بتا ستهیدن گرفته‌ای

گشتم ستوه از تو من از بس که بستهی

ص ۸۶ س ۱۴ از مسح کشیدن بر موزه دست باز ندارد : به موجب آیه شریفه : یا ایها

الذین آمنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهکم وایدیکم الى المرافق و

امسحوا برؤوسکم و ارجلکم الى الکعبین ، آیه هشتم از سوره المائدة

(سوره پنجم از قرآن) که ترجمه پارسی آن چنین است : ای ایشان

که بگرویدند ، چون از خواب بر نماز برخیزید ، روی‌های خود را

بشوئید و دودست خویش تا هردو وارن (آرنج) و سرهای خویش را

مسح کشید ، و دوپای خویش بشوئید تا هردو بژول (کعب) ،

کشف الاسرار ج ۳ ص ۳۰ - ۲۹ حکم وضو ساختن برای نماز مسلمانان

روشن گردیده است.

اما اهل سنت در باب مسح پای‌ها با شیعه اختلاف نظر

دارند : اعتقاد ایشان بر این است که شخص مسلمان می‌تواند بی آنکه

کفش خویش را از پای درآورد بر آن مسح بکشد و این را « مسح

علی الخفّ ، یا « مسح بر خفّین » = مسح کشیدن بر موزه گویند
(خف بضم اول در لغت عرب به پای افزار و کفش سبکی اطلاق
می شود که فاقد پاشنه باشد) .

در کتب فقه اهل سنت برای شرایط و خصوصیات و آداب
مسح بر موزه بایستی جدا گانه باز شده است : اهل سنت استناد می جویند
به روایت خزیمه بن ثابت از حضرت رسول (ص) که مسح کشیدن
بر موزه را برای مسافر سه شبانه روز و برای مجاور و مقیم يك شبانه
روز تعیین فرموده است : وسئل عن المسح علی الخفین ، فقال :
للمسافر ثلاثة وللمقيم يوم (صحیح ترمذی کتاب طهارت ص ۱۴۱) و باز
بروایت دیگری از هناد ، رسول خدا (ص) فرموده است که در سفر پای
افزار خود را برای سه شبانه روز از پای بیرون نکنید مگر بسبب ...
كان رسول الله يأمرنا اذا كنا سفراً ان لا نزع خفافنا ثلاثة ايام و
لياليهن الا امن ... (صحیح ترمذی کتاب طهارت ص ۱۴۲) . همچنین
روایت دیگری از شهر بن حوشب بدین مضمون ذکر شده است که
گفت : ... جریر بن عبدالله را دیدم که وضو ساخت و مسح بر موزه کشید ،
از اوسبب پرسیدم ، گفت رسول خدا را دیدم که وی چنین کرد .
(صحیح ترمذی کتاب طهارت ص ۱۳۹)

در تفسیر مجمع البیان ج ۲ ص ۱۶۷ به روایت اوس بن اوس
یا اوس بن ابی اوس چنین آمده است : حضرت رسول را دیدم که
وضو ساخت و بر کفشهای خود مسح کشید ، پس آنگاه به نماز ایستاد . ..
عن اوس بن اوس ، انه قال : رايت النبي (ص) توضأ ومسح علی نعليه
ثم قام فصلى ...

اجمالاً به موجب این اخبار و روایات بسیاری که در باب
جواز مسح بر پای پوش نقل شده است ، اهل سنت به هنگام وضو کفش
را از پای در نمی آورند بلکه بر ظاهر آن مسح می کشند و برای آنکه
کفش از برخورد با آلودگیهای خارج محفوظ بماند ، آن را ساده و

بدون پاشنه از چرم نرم یا نوعی تیماج می‌سازند تا بتوانند به سهولت آن را با کفش دیگری بپوشند و در هنگام مسح یا ورود به مشاهد و اماکن متبرکه کفش زبرین را از پای درآورند. مراد از کلمه «مسحی» در شعر شعرا و اصطلاحات متصوفه این نوع کفش بوده است که بتوان به سهولت بر آن «مسح» کشید :

تا بجدی که مرا داد همی «مسحی» و کفش

تا بجائی که همی داد خرم را جو و کاه

(دیوان انوری بتصحیح مدرس رضوی ص ۴۱۶)

دلقت بچه کار آید و «مسحی» و مرقع

خود را ز عملهای نکوهیده بری دار

(گلستان سعدی)

(نویسنده این سطور در هنگامی که به زیارت آرامگاه

ژنده پیل در شهر جام مشرف بود بعضی از زائران مرقد شیخ را با

چنین کفشهایی در حین طواف مشاهده نمود؛ کسانی که با «مسحی»

مجهز نبودند، ناگزیر کفش رویین را از پای درمی‌آوردند و صحن

آرامگاه را برای ورود به مسجد مزار با پای برهنه می‌پیمودند).

برای اطلاع کامل در باب «مسحی» رجوع شود به شرح

محققانه استاد علامه بدیع الزمان فروزانفر بر مثنوی مصباح الارواح

ذیل «مسحی» در بیت ۳۷ از آن مثنوی شریف.

شیعه بر این عقیده اند که مسح بر کفش و موزه در صدر اسلام

و بخصوص درگیراگیر غزوات و سفرهای جنگی که سربازان مسلمان

قهرآ فرصت زیادی برای آماده شدن جهت ادای فرائض مذهبی نداشتند

روا بوده است؛ اما پس از نزول سوره «المائدة» یعنی آخرین سوره ای

که در احکام بر پیغمبر اسلام نازل گردید حکم مسح بر موزه به نص

آیه شریفه «یا ایها الذین آمنوا اذا قمتم الى الصلوة... الى آخر الآیه»

نسخ گردید و از آن پس این ترتیب مسح جائز شمرده نمی‌شود. در

تفاسیر و کتب فقهی شیعه نیز روایات و احادیثی متقابلا در عدم جواز مسح بر موزه آورده شده است : برای مثال ابن بابویه در کتاب خویش ذیل باب « خصال من شرائع الدین » می نویسد : هر کس که بر موزه مسح کشد در مقام مخالفت با خداوند و پیغمبر و قرآن برآمده ، وضوی او کامل و تمام و نماز او صحیح و مجاز نیست ... و من مسح علی الخفین فقد خالف الله و رسوله و کتابه ، و وضوءه لم یتم و صلوته غیر مجزئة ، خصال ابن بابویه ج ۱ ص ۱۵۱ . برای اطلاع بر روایات و اقوال مختلف در این باب رجوع شود به :

فصل : « المسح علی الخفین فی الوضوء » در کتابهای : صحیح بخاری ، صحیح مسلم ، صحیح ترمذی ، صحیح نسائی ، سنن ابن ماجه و همچنین به تفاسیر شیعه و اهل سنت ذیل آیه مبارکه ۸ از سوره المائدة .

ص ۸۷ س ۹ شاید که زن مومنه بدو دهی : « شاید » ، سزاوار است ، سزد ، شایستگی دارد ، بجا و لایق است . (مضارع شاییدن و شایستن) بمعنی سزاوار و لایق و مناسب بودن .

شاید که مرد پیر بدین گه شود جوان

گیتی بدیل یافت شباب از پی مشیب

(دیوان رودکی چاپ مسکو ص ۲۲)

« پس او خدایی را شاید که نه واماند و نه درماند » .

(کشف الاسرار ج ۱ ص ۷۰۰)

ص ۸۷ س ۱۵ جای وی در که اسفل باشد : « درك اسفل » (در قرآن مجید با سکون « را »)

یا « درکه » اسفل پائین ترین طبقه دوزخ ، تگ دوزخ ، ژرف دوزخ ،

اشکوبه زیرین دوزخ است . (« درك » در مقابل « درج - درجة »

است . « درجة » مرتبه ای است که در مقام صعود و ارتقاء مستعمل است

ولیکن « درك » در جائی که سقوط و نزول و انحطاط منظور باشد بکار

می رود ! ... بهمین سبب « درجات بهشت » و « درکات دوزخ » می گویند .

— (ترجمه از المفردات فی غریب القرآن، ص ۱۶۷)

پرسید موجب «درجات» این چه بود و سبب «درکات» آن چه ؟

(گلستان سعدی)

انوری «درج» و «درک» را در بیتی آورده است :

آنکه در حفظ خدمت میموش با حصول «درج» خلاص «درک»

(دیوان انوری ص ۶۶۹)

خداوند در قرآن کریم مردم منافق را به «درک اسفل»

وعید داده است : ان المنافقین فی الدرك الاسفل من النار .

(آیه ۱۴۴ از سوره چهارم)

در زیارت جامعه مذکور است : «... و من رد علیکم فی

اسفل درک من الجحیم» .

در اصطلاح مجاوره امروز «به درک» و «به درک اسفل»

در موقع فحش و ناسزا و دشنام مستعمل است ؛ همانطور که به «درک

واصل شدن» و به «درک رفتن» کنایه است از محروم ماندن از نعم بهشت

و به دوزخ درافتادن .

ص ۸۸ س ۱۰ و ایشان را دروغ زن داشتن : «دروغ زن» بمعنی «دروغ گوی» و

«دروغ پرداز» است :

... و مردی دروغ زن است ، ترا گوید کی من پیش

مردمان ایدون گویم و جز آن گوید .

(تاریخ بلغمی نسخه عکسی ص ۲۰۸)

... تا بدانیم که راست گوی کیست و دروغ زن کیست .

(ترجمه تفسیر طبری ج ۵ ص ۱۳۸۰)

... بهمه حال یا دروغ زن است یا حرام زاده .

(قابوس نامه ص ۴۹)

بهر دفع زبانه دوزخ این زبان دروغ زن ببرند

(دیوان کمال الدین اسمعیل)

ص ۸۹ س ۱۲ ابوبکر صدیق : از خلفای راشدین، پدر زوجة پیغمبر اسلام (ص)، شصت و دو سال عمر و دو سال و سه ماه و بیست و دو روز خلافت کرد. زید بن ثابت را به جمع آوری قرآن مأمور نمود و همو مسیلمة کذاب را کشت. ابوبکر در سال سیزدهم هجرت درگذشت. از سخنان معروف اوست : «العجز عن درك الادراك ادراك». در باب تفویض لقب «صدیق» به ابوبکر چند قول است : باعتقاد صاحب شرح تعرف (ج ۲ ص ۳۵) نام وی در جاهلیت عتیق بن ابی قحافه بود پس از معراج رسول (ص) به علت تصدیقی که کرد «صدیق» نامیده شد.

... بعضی عقیده دارند که لقب «صدیق» را قبل از اسلام نیز می داشته است و از آنجا براو نهاده اند که وی هرگاه کفالت پرداخت دیه ای را بر عهده می گرفت قریشیان می پذیرفتند و به خونخواهان می گفتند «صدقوه»، یعنی گفته های او را بپذیرید.

(فرهنگ لغات و تعبیرات مثنوی ج ۳ ص ۱۲۸).

در باب ملقب شدن ابوبکر به «صدیق» رجوع شود تفسیر طبری ج ۱ ص ۲۴۴، کشف المحجوب هجویری ص ۳۶ اللمع ص ۱۲۲، تاریخ الخلفاء ص ۲۷ و شرح استاد علامه بدیع الزمان فروزان فر بر مثنوی مصباح الارواح و نیز به تهذیب الاسماء واللغات ج ۲ ص ۱۸۱ به بعد و تعلیقات حذیقة الحقیقة سنایی ص ۳۲۹.

ص ۹۱ س ۱ رخنه افکنده بود در باره اسلام : «باره» و «بارو» بمعنی دیوار قلعه، حصار محکم، دیوار و حصار دور قلعه و شهر است :

یکی «باره» ای گرد گرد اندرش که بینا به دیده ندیدی برش

(شاهنامه فردوسی)

ص ۹۳ س ۲ گور وی را مرغزاری گردانند از مرغزارهای بهشت: شیخ این

مضمون را بصورت دیگری نیز: «در گور روضة یابد» در همین کتاب بکار

برده است؛ در هر دو صورت مأخوذ است از معنی این حدیث شریف: «انما

القبر اما روضة من ریاض الجنة او حفرة من حفر النار».

این گور تو چنانکه رول خدای گفت

یا روضه بهشت است یا کنده سبیر

(تعلیقات حدیقه الحقیقه سنائی - بنقل از دیوان ناصر خسرو)

ص ۹۳ س ۵ صراط و بهشت و دوزخ همه حق است: «صراط» بمعنی راه، راه راست، و بنا بر تعریف کتب مذهبی پلّی گسترده بر سر دوزخ از موی باریکتر و از شمشیر تیزتر که همه آدمیان باید از آن عبور کنند. نوشتن آن بصورت های «صراط» و «زراط» نیز صحیح است. این کلمه در قرآن کریم بدو وجه بکار رفته: یکی بمعنی راه و دیگر بمعنی دین.

(وجوه قرآن ص ۱۷۱) .

میبیدی در کشف الاسرار آن را با «جسر دوزخ» مترادف

گرفته است :

«... فردا به رستاخیز قومی را برانند و به ترازوگاه

و صراط و جسر دوزخ آسان باز گذرانند.» (ج ۱ ص ۶۴۰)

صورت لاتینی کلمه Strātā و آرامی آن Srtty و در

پهلوی نیز بصورت Srat بمعنی «راه» بکار رفته است.

(Bailey, Jras. 1934, P.505).

در زبان پهلوی «پل صراط» چینورپل یا «چینودپل»

نامیده می شود. این کلمه ترجمه لغت اوستائی činvat h6retav

بمعنی پل جداکننده «نیکان از بدان» است.

(در فصل اول کتاب «مینوی خرد» آمده است که سپیده روز

چهارم بعد از مرگ، روان آدمی به چینورپل بلند سهمگین رهنمون

می شود، همه نیکوکاران و بدکاران باید از این پل عبور کنند. هنگامی

که روان نیکوکاران از آن پل می گذرد، آن پل بازدازه یك فرسنگ

پهن می شود. در کتاب نهم دینکرد، سوتکرنسك بند ۱۹ آمده است

که در هنگام عبور بدکاران «پل چینور» مانند تیغ استره تیز و باریک

می شود. محل پل صراط در بندهشن (ص ۱۰۹ و ص ۷۷) چنین

ذکر شده است : کوهی در میانه جهان بنام کوه دایتی (Dāiti) و چکاد (= قله) آن باندازه طول یکصد مرد است . پل « پل چینود » بر روی آن قرار دارد و این قله بمنزله وسط شاهین ترازویی است که با آن اعمال نیک و بد سنجیده می شود . دهانه دوزخ در زیر این قله قرار دارد .

در کتاب دینکرد به « پل صراط » صفات بلند و دورنامی (مشهور در همه جا های دور) داده شده است .

(نقل از یادداشتهای دوست فاضل وارجمند دکتر احمد تفضلی) .

ص ۹۳ س ۱۲ تا در تشبیه و تعطیل نیفتی : « تشبیه » عبارت است از اثبات جسم یا صفات جسمانی برای خداوند بنابر تعبیرات متکلمین . « اهل تشبیه » کسانی هستند که خداوند را به مخلوقات تشبیه و مانند کرده اند و ذات باری را چون محدثات تصور نموده اند ؛ این دسته « فرقه مشبهه » را تشکیل می دهند . « تعطیل » یعنی اعتقاد نداشتن به وجود خداوند و نفی صفات حق بطور کلی و « اهل تعطیل » کسانی هستند که صفات ایزد تعالی را منکرند و این گروه را « معطل » یا « معطله » نامیده اند آن شناخت خداست سبحانه و تعالی به وحدانیت محض و اثبات توحید مطلق دور از « تشبیه » و پاک از « تعطیل » .

جامع الحکمتین ناصر خسرو ص ۳۰ - رجوع شود به تعلیقات علامه ارجمند بدیع الزمان فروزان فر بر رساله قشیریه ص ۷۷۶ ، تعلیقات حدیقه الحقیقه سنائی و حواشی کشف الحقایق ص ۲۴۶ .

ص ۹۳ س ۱۵ هر چند در آیات متشابه کم آویزی ترا بهتر بود: یکی از تقسیماتی که از آیات شریفه در قرآن کریم بعمل آمده است تقسیم آنها به « متشابه » و « محکم » است . آیات « متشابه » آیاتی از قرآن مجیدند که معنی آنها در ظاهر به آسانی معلوم و روشن نباشد و تفسیر آنها لفظاً و معنأً به سهولت میسر نگردد . بعبارت دیگر معنی آیات « متشابه » محتمل چند وجه است و جز از راه تأویل بدست نمی آید و راهی به معرفت

کامل آنها نیست مانند حروف مقطعه در ابتدای سوره ها : کهیصص .
 حم . الم . ق . طسم . ص ، و آیه‌هایی مانند فثم وجه الله یا وجاء ربك .
 محمد ابوزهره در کتاب «تاریخ المذاهب الاسلامیه» ج اول
 ص ۱۵ « ذیل فصل «ورود المتشابه فی القرآن الحکیم» پس از ذکر آیه
 کریمه: هو الذی انزل علیک الکتاب منه آیات محکّمات و آخر متشابهات...
 آیه پنجم از سوره آل عمران می نویسد که با این آیه شریفه ورود
 متشابهات در قرآن مجید ثابت میشود و معیاری است برای سنجش
 نیروی ایمان در مؤمنان .

«محکم» در مقابل «متشابه» به آن دسته از آیات اطلاق می شود
 که يك وجه تأویل را محتمل است و خرداننده و شنونده در فهم و معرفت
 آنها دچار تردید نمی شود. به بیان دیگر «آیات محکم» یا «ام الکتاب»
 آیاتی واضح المرادند که از لحاظ لفظ یا معنی شبهه‌ای عارض آنها
 نشود و حکم آنها بنگردد مانند فرائض دینی و آیات وعد و وعید و
 نظائر آنها . برای اطلاع بیشتر در باب «محکّمات و متشابهات» قرآن
 رجوع شود به تفاسیر معتبر ذیل آیه شریفه ۵ از سوره آن عمران ،
 المفردات فی غریب القرآن ذیل کلمه «شبه» ص ۲۵۴ و ص ۱۲۷-۱۲۵
 ذیل کلمه «حکم» ، وجوه قرآن ص ۳۴ ذیل کلمه «ام» ، متشابهات
 القرآن و مختلفه ج ۲ ص ۲۸۷ تا ۲۹۱ و همچنین به تعریف محققانه
 استاد علامه بدیع الزمان فروزان فر ضمن تعلیقات گرانبهای کتاب معارف
 بهاء ولد ص. ۲۵ از «متشابه» و «محکم» و به کتاب کشف الحقایق
 ص ۲۶۳ نیز به تعریفات جرجانی ص ۱۸۲ - ۱۸۱

ص ۹۴ س ۲ و تأویل و تفسیر آن نجویند : «تأویل» بمعنی بازگشت دادن از
 چیزی ، بیان کردن و شرح کردن عبارتی به عبارت دیگر و گردانیدن
 کلام از ظاهر آن به سوی جهتی که احتمال داشته باشد و نیز بمعنی
 تعبیر خواب آمده است که در این جا بمعنی اول مراد است : «... علماء
 و مفسران و حکماء تأویل این آیتها چنین گفتند» . (تاریخ بلعمی ص ۹۸)

برای اطلاع بر وجوه مختلف تأویل رجوع شود به کتاب
« وجوه قرآن » صفحات ۵۲ و ۵۳ و نیز به کتاب : « المفردات فی
غریب القرآن » ص ۳۰ ذیل کلمه « اول » .

ص ۹۴ س ۸ و عبدالله بن عباس گفت : مقصود عبدالله بن عباس بن عبدالمطلب بن هاشم
ابوالعباس هاشمی پسر عموی پیغمبر اسلام (ص) و یکی از بزرگان صحابه
است که به کثرت روایت و وفور اطلاع بر تفسیر و علوم قرآنی و فقه و احکام و
فرائض و سنن اسلامی مشهور می باشد. وی یکی از چهار عبدالله معروف
در اسلام : « عبدالله بن عمر ، عبدالله بن عباس ، عبدالله بن عمرو بن العاص ،
و عبدالله بن زبیر » و یکی از هفت تن کسانی است که به روایت بیش از
هزار حدیث شهرت دارند . از لقبهای او « حبر الامة » ، و « ترجمان
القرآن » است . حاجی خلیفه از او در کشف الظنون به عنوان « رئیس
المفسرین » نام می برد . عبدالله بن عباس در سال ۶۸ هجری در شهر
طائف در گذشت . برای اطلاع بیشتر بر احوال وی رجوع شود به :
عیون الاخبار ص ۵۷ ، اسد الغابة فی معرفة الصحابة ج ۳ ص ۱۹۲ ،
تهذیب الاسماء ج ۱ ص ۲۷۶ ، و شذرات الذهب ج ۱ ص ۶۳

ص ۱۰۱ س ۱۲ اینت بزرگ سعادتی و نیکو فتیحه... : « اینت » بکسر اول و سکون نون
و تاء ترکیبی است از اسم اشاره با ضمیر مفرد مخاطب و لفظی است که غالباً
برای بیان تعجب فراوان و مبالغه در وصف و در مقام « تحسین انکاری »
و « تعریض » و « تمسخر » برای افاده معنی طعن و ملامت بمعانی به به !
مرحبا ! چه خوب ! آفرین ! زهی ! شگفتا ! بکار می رود . شیخ احمد
آن را در غالب این معانی در آثار خود بکار برده است : « ... ما
ایشان را دشمن می داریم و می گوئیم ما دوستان خدائیم ؛ اینت باشکونه
قومی مردم که ما ئیم ! »

(سراج السائرین ، باب دهم)

این کلمه در آثار قدما فراوان بکار رفته است :

« ... اینت شبی که دوش بود و اینت نکوهیده نشستی که نشست دوش

بود ! تذكرة اولياء ج ۱ ص ۷»

«... اینت جوابی کامل و اینت لفظی شامل. چهار مقاله نظامی عروسی ص ۴۸»

«... اینت بیماری که آن را کران نه و اینت دردی که آن را درمان

نه و اینت شبی که آن را بام نه !» (کشف الاسرار ج ۱ ص ۷۶۳)

سیرگشتی سیر گوید نی هنوز اینت آتش اینت تابش اینت سوز!

(مثنوی علاء الدوله ج ۱ ص ۳۷)

فردوسی آن را بفتح (نون) نیز بکار برده است :

پسند آمد و گفت اینت سپاه سواران مرد افکن ورزم خواه

(شاهنامه فردوسی)

ص ۱۰۲ س ۱ فضیل عیاض رحمة الله علیه توبه کرد از راه زدن : ابوعلی فضیل بن

عیاض مسعود بن بشر تمیمی یربوعی اهل خراسان از اکابر وزهاد و محدثان

بنام در شهر مرو بدنیا آمد و بیشتر عمر خود را در ایبورد گذرانید.

در ابتدای حال به راهزنی اشتغال داشت و بین ایبورد و سرخس دزدی

میکرد ؛ سرانجام بدنبال واقعه‌ای که تفصیل آن در کتب رجال تصوف

مذکور است توفیق حق او را یاری کرد و از راهزنی به راهبری و

ارشاد خلق در آمد . شیخ ابوطالب مکی نوشته است که فضیل از جمله

کسانی بود که از گفتن « نمی‌دانم » نسبت به مسائلی که نمی‌دانست

عارنداشت . (قوت القلوب ج ۴ ص ۲۶۷ .)

فضیل در محرم سال ۱۸۷ در شهر مکه درگذشت ؛ عبدالله

مبارك گفت: چون فضیل بمرد اندوه همه برخاست . از سخنان

اوست :

«... اگر فاسقی نیکو خوی بامن صحبت کند دوستر دارم از

آنکه عابدی بدخوی . (ترجمه رساله قشیریه ص ۲۹۷)

.... اگر دعای من مستجاب گشتی ، جز برای سلطان عادل

دعا نکردم زیرا که صلاح وی صلاح بندگان است و آبادی جهان است.

(سیاست نامه ص ۶۱)

... کفی بالله محباً، وبالقرآن مونساً، وبالموت واعظاً؛ اتخذ الله

صاحباً ودع الناس جانباً. (کشف الاسرار ج ۸ ص ۳۱۵)

.... فضیل را شبانگاه عرفه به عرفات گفتند که حال مردمان

چگونه می بینی؟ گفت: آمرزیدگانندی اگر من در میان ایشان نیستمی!

(شرح تعرف ذیل ترجمه احوال فضیل)

برای اطلاع بیشتر بر احوال فضیل عیاض و بخصوص داستان عبرت انگیز

توبه وی رجوع شود به: کشف الاسرار ج ۹ ص ۵۰۵، تذکرة الاولیاء

ج ۱ ص ۸۷، تعلیقات استاد علامه بدیع الزمان فروزان فر بر ترجمه

رسالة قشیریه و نیز مآخذ قصص و تمثیلات مثنوی ص ۱۸۰ و ۱۰۵

شرح تعرف فصل مربوط به احوال فضیل عیاض، تعلیقات حدیقه

الحقیقه سنائی بقلم دانشمند محترم مدرس رضوی ص ۶۷۴ - ۶۷۳،

تاریخ گزیده ص ۶۳۵، سه صدی مکتوبات در شرح حال عرفا و اقطاب

ص ۲۷، طبقات الصوفیه انصاری ص ۲۸ و کتب تصوف در بیان احوال عرفا.

ص ۱۰۲ س ۴ گفت مرا بجل کن: «بجل کردن» بمعنی بخشیدن گناه و درگذشتن از جرم و

خطای کسی است و کلمه ای است که در عذرخواهی و طلب آمرزش و عفو

مستعمل می باشد. از نظرهایی که در باره این کلمه اظهار شده یکی

آنکه «بجل کردن» ترکیبی است از باء حرف اضافه در زبان فارسی

و «حل» به کسر اول و تشدید لام در عربی بمعنی حلال یا عفو گناه به اضافه

فعل معین «کردن»؛ به + حل + کردن (حواشی عبدالحی حبیبی

بر طبقات الصوفیه انصاری) ص ۵۸۹.

نظر دیگر آنکه چون در فرهنگهای معتبر عربی از قبیل «صراح»

و «قاموس» ماده «بجل» باین معنی که مصطلح است ضبط نشده ممکن

است در اصل بصورت «بهل» یعنی صیغه امر از هلیدن = گذاشتن (مجازاً

درگذشتن و صرف نظر کردن) باشد؟ فرهنگ اندراج. (فرض اول

بنظر صحیح تر می آید)

ص ۱۰۳ س ۱۵ توبه کنید چون توبه نصوحا؛ در باب «نصوح» یا «نصوحا» و سبب

توبه کردن وی اقوال مختلف است : اعتقاد معدودی از مفسران چون امام ابوبکر عتیق سورآبادی براین است که وی مردی راهزن بود که از راهزنی به توبه‌ای پایدار تائب گشت و از آن روزچنان توبه استواری به «توبه نصوح» شهرت یافت .

اما قولی که غالب اصحاب تفسیر و عموم مؤلفان کتب قصص و امثال و اخلاق بر آن اند این است که در بنی اسرائیل مردی بوده است بنام «نصوح» یا «نصوحا» که در گرمابه زنان بصورتی ناشناخته به کارگری و دلاکی مشغول بوده است . روزی بدنبال حادثه‌ای که شرح و تفصیل آن در دفتر پنجم مثنوی ص ۴۹۰ ، احیاء العلوم (ج ۴ ص ۲۷۰) ، مقالات شمس تبریزی ، و در کتاب رونق المجالس (تألیف ابو حفص عمر بن حسن نیشابوری) و جامع التمثیل (تألیف میرزا محمد حبله رودی) آمده است از ادامه کار در گرمابه زنان تائب شد به توبه‌ای محکم، که آن را هیچگاه شکست و دیگر بآن کار باز نگشت و از آن زمان چنان توبه‌ای به «توبه نصوح» معروف شد :

شرح این توبه نصوح از من شنو بگرویدستی و لیک از نو گرو
بود مردی پیش از این نامش نصوح بد ز دلاکی زنان او را فتوح
(مثنوی مولوی دفتر پنجم)

در باب «توبه نصوح» در قرآن کریم ، آیه هشتم از سوره «التحریم» چنین ذکر شده است : یا ایها الذین آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحاً . (جمله قراء «نصوح» خواندند بفتح نون ، و ابوبکر وعاصم روایت کردند بضم نون «نصوح» بمعنی مصدري) .

(تفسیر ابوالفتوح ج ۱۰ ص ۷۶)

علماء و مفسرین بطور کلی در تعریف «توبه نصوح» مختلف القول اند و این اختلاف فقط از نظر نوع لفظ و عبارتی است که در تعریف آن بکار برده اند اما نتیجه‌ای که بدست می‌رسد تقریباً یکسان و حاصل آن چنین است :

شخص هر گاه به «توبه نصوح» تائب گردد باید از گناه گذشته و کردار ناهنجار خویش به قسمی نادم و پشیمان شود که اثری از معاصی در او نماند و عزم کند که دیگر بازگشت به گناه نکند و در آینده مرتکب معصیت نشود و بر توبه راست و محکم خویش مداومت داشته باشد .
پیغمبر اسلام (ص) فرمود : «التوبة النصوح» الندم على الذنب حين يفرط منك ، فتستغفر الله تعالى ، ثم لاتعود اليه ابداً .

(جامع الصغير ص ۱۳۵)

واسطی گوید : «توبه نصوح» آن بود که بر صاحب آن اثر توبه نماند پنهان و آشکارا ؛ و هر که توبه وی نصوح بود، باک ندارد که چون خسبد و چون خیزد .
(ترجمه رساله قشیریه ص ۱۴۲)
(عمر گفت وابی معاذ که :

«توبه نصوح» آن باشد که از آن توبه با سر گناه نشود، چنانکه شیر با پستان نشود .
آن باشد که مرد پشیمان بود برگزشته و عزم کرده باشد به آینده که با سر مانند آن نشود .

به دل پشیمان شود ، و بزبان استغفار کند، و بتن بازایستد از گناه توبه صادق باشد .

توبه مقبول باشد و مقبول نبود تادر او سه خصلت نبود : خوف آنکه مبادا نپذیرند، امید آنکه پذیرفته شود، و آنکه بر طاعت مداومت کند . فرهنگ لغات و تعبیرات مثنوی ج ۳ بنقل از تفسیر ابوالفتوح ج ۵ ص ۳۵۸) . برای اطلاع بیشتر در این باب رجوع شود به : قوت القلوب ج ۲ ص ۹۵ ذیل « شرح مقامات الیقین و احوال الموقنین » ، مآخذ قصص و تمثیلات مثنوی تألیف استاد علامه بدیع الزمان فروزانفر ص ۱۷۶ - ۱۷۵ ، تعریفات جرجانی ص ۶۳ ، تعلیقات حدیقه الحقیقه سنایی بقلم استاد محقق مدرس رضوی ص ۵۴۲ - ۵۴۱ ، و اوراد الاحباب باخرزی ج ۲ ص ۱۷۱ و همچنین به تفاسیر معتبر ذیل آیه مبارکه هشتم از سوره التحریم .

ص ۱۰۳ س ۱۶ در تفسیر امام ابوبکر سورایانی رحمة الله علیه دیدم: منظور ابوبکر عتیق بن محمد از زهاد و مفسران نامبردار قرن پنجم هجری معاصر آل بارسلان سلجوقی و متوفی بسال ۴۹۴ هجری قمری است که به «سورآبادی»، «سورایانی»، «سوریانی»، و «سورابانی»، و «سوربانی» نسبت و شهرت یافته است.

در تاریخ نیشابور از او به «سوربانی» یاد شده است: «... عتیق بن محمد السوربانی ابوبکر شیخ طائفه ابی عبدالله فی عصره بنیسا بور، صوام بالنهار، قوام باللیل، عابد، مجتهد، فاضل، توفی فی صفر سنة اربع و تسعين و اربعمائة».

(تاریخ نیشابور تألیف عبدالغافر فارسی نسخه عکسی متعلق به استاد علامه بدیع الزمان فروزان فر)

هرچند شیخ احمد در کتاب انیس الثائبین و کتاب حاضر نسبت ابوبکر عتیق را «سورایانی» نوشته است اما فرض نویسندۀ این سطور بر این است که ابوبکر عتیق باید ظاهراً در خراسان بزرگ آن روز، در «زورآباد» نزدیک به جام (زورآباد در حال حاضر از یک طرف به «تربت جام» و از طرف دیگر به «هرات» متصل است) تولد یافته و یا در آنجا سکونت داشته و بهمین سبب به «زورآبادی» منسوب و مشهور شده باشد.

مؤید صحت این احتمال انتساب وی نیز به «هرات» است که حمد مستوفی (بنظر استاد علامه بدیع الزمان فروزان فر «حمد» صحیح است و «حمدالله» غلط مشهور می باشد) در تاریخ خود بدان تصریح نموده: «... سورآبادی، ابوبکر عتیق بن محمد الهروی صاحب التفسیر بالفارسیة».

(تاریخ گزیده بتصحیح دکتر عبدالحسین نوائی ص ۶۹۴)

« زور آباد » بتدریج خواه در نتیجه کثرت استعمال و خواه از طریق ابدال « ز » به « س » که امری سهل و با سابقه بوده است بصورت « سور آباد » و با دال نقطه دار مرسوم در کتابت آن عهد بصورت (سور آباذ) در آمده و پس از الحاق به یاء نسبت «سور آباذی» و بواسطه مجاورت «ذ» با «ی» = «نی» و سهو و شتاب نساخ در کتابت این دو حرف بهم پیوسته و بصورت « نی » و با جزء اول کلمه بر روی هم بصورت « سور آبانی » در آمده است که بعدها شکل‌های دیگری از آن بحذف الف و تغییر « باء » به « یاء » در نسخه‌ها راه یافته است .

بهر تقدیر امام ابوبکر عتیق بن محمد تفسیر کبیر خود را در هفت مجلد بین سالهای ۴۷۰ تا ۴۸۰ هجری قمری بزبان فارسی تألیف نموده است . شیوه کار مفسر در این تفسیر نفیس چنین بوده است که ترجمه هر آیه را ذیل همان آیه آورده و تفسیر آن را هم بصورت سؤال و جواب بیان داشته است و در حقیقت ترجمه و تفسیر قرآن بهم مخلوط بوده است .

بعدها از این تفسیر کبیر سه اختصار جداگانه تحریر شد که نسخه یکی از آنها در سنه ۵۸۴ هجری قمری در چهار مجلد بنام غیاث الدین محمد بن سام غوری تکمیل گردید .

روش کار در ترتیب نسخه اخیر الذکر چنین است : ابتدا يك سوره از قرآن بتمامی با ترجمه آن در ذیل آیات نوشته شده و در آخر قصدها و تفسیرهای مربوط بآن سوره که ابوبکر عتیق آنها را جزء جزء و جدا جدا در هر قسمت آورده بود بصورت یکجا و با هم نقل شده است . خطی که آیات قرآن بآن نوشته شده ثلث جلی و ترجمه و تفسیر آنها به نسخ می باشد . کاتب این نسخه محمد بن عیسی بن محمد بن

علی نیشابوری لیشی است و تاریخ فراغت از کتابت را در پایان مجلد چهارم دوشنبه هشتم ربیع الآخر سال ۵۸۴ هجری ذکر نموده است . این نسخه بطور کامل و تمام هفتاد سال پس از تألیف بدست ابوالفتح قطب الدین محمد بن شیخ الاسلام شمس الدین مطهر (فوه شیخ احمد و صاحب کتاب حدیقه الحقیقه که مدتها در خانقاه شیخ در معدآباد جام بعنوان قائم مقام جد خود اداره امور آنجا را برعهده داشته است) افتاد و او آن را بر مزار مقدس جد خویش وقف نمود . وقف نامه ای مکرر در پشت صفحه اول هر چهار مجلد باشارت واقف بزبان عربی نوشته شده است . تاریخ کتابت وقف نامه ۶۵۴ و کاتب آن ابوالفضل محمود بن حاکم اوحد بوزجانی جامی است .

این دوره کامل قرآن و ترجمه و تفسیر آن بمدت هفتصد سال بر سر مقبره شیخ احمد در تربت جام بود تا در سال ۱۳۱۶ شمسی به موزه ایران باستان انتقال یافت و اکنون در آن موزه نگهداری می شود . جلد نسخه ، چرمی قهوه ای رنگ لولادار و تعداد صفحات آن از این قرار است : جلد اول ۴۷۴ ، جلد دوم ۵۱۴ ، جلد سوم ۵۰۲ ، و جلد چهارم ۳۳۶ صفحه . (جلد دوم این تفسیر در سال ۱۳۴۳ برای شرکت در نمایشگاه هفت هزار سال هنر ایران با آمریکا برده شد) . قسمت تفسیر سوره یوسف از این نسخه را استاد سخن دکتر پرویز خانلری با نگارش مقدمه ای ممتع در معرفی این نسخه گرانبها و ارزش آن و بیان شیوه کار در طبع این قسمت از تفسیر ، جزو «سلسله شاهکارهای ادبیات فارسی» با عنوان «یوسف وزلیخا» بچاپ رسانیده اند . نیز قصه ها و ترجمه آیات این نسخه شریف بهمت استاد گرانمایه دکتر یحیی مهدوی با عنوان : « ترجمه وقصه های قرآن از

وقف مشعل

ما انزلنا اليك من قرآن خرو ولا تتبعها امرنا فتنه
 ايده و مساعده و شيا لم ساعد بها و من ساعد به و ساعد
 انزلنا اليك من قرآن خرو ولا تتبعها امرنا فتنه
 ايده و مساعده و شيا لم ساعد بها و من ساعد به و ساعد
 انزلنا اليك من قرآن خرو ولا تتبعها امرنا فتنه
 ايده و مساعده و شيا لم ساعد بها و من ساعد به و ساعد

خبر الامام محمد باقر

وقف مشعل

ما انزلنا اليك من قرآن خرو ولا تتبعها امرنا فتنه
 ايده و مساعده و شيا لم ساعد بها و من ساعد به و ساعد
 انزلنا اليك من قرآن خرو ولا تتبعها امرنا فتنه
 ايده و مساعده و شيا لم ساعد بها و من ساعد به و ساعد
 انزلنا اليك من قرآن خرو ولا تتبعها امرنا فتنه
 ايده و مساعده و شيا لم ساعد بها و من ساعد به و ساعد

خبر الامام محمد باقر

$$\sqrt{51}$$
[illegible]

1000

روی نسخه موقوفه بر تربت جام مبتنی بر تفسیر ابوبکر عتیق سور آبادی « در سال ۱۳۳۸ شمسی بطبع رسیده است . (انتشارات دانشگاه تهران - نیم اول آن به شماره ۵۳۷ و نیم دوم آن به شماره ۵۳۸) از قرآن و تفسیر ابوبکر عتیق مجلداتی بتفاریق در کتابخانه دیوان هند لندن ، و کتابخانه اسعد افندی در استانبول و کتابخانه ملی پاریس موجود است . قسمتی از این تفسیر که تاریخ کتابت آن ۵۲۳ هجری و نسخه آن در کتابخانه دیوان هند در لندن منصوص می باشد . جزو سلسله «عکس نسخه های خطی» در بنیاد فرهنگ ایران «بنام تفسیر قرآن کریم» چاپ و منتشر شده است .

(۱۳۴۵ شمسی شماره انتشار ۱۶)

ص ۱۰۴ س ۳ میزری بر میان داشت: «میزر» ، «مئزر» دستار و عمامه و منديل که بر سر بندگان یا زیر جامه و لنگی که بر کمر پیچند و در این جا منظور قسم دوم آن است. این کلمه در کتاب « انیس التائبین » یکی دیگر از تصانیف احمد جام بصورت «عورت پوش» بکار رفته است ؛ اینک مثالهایی در باب استعمال این کلمه :

« ... من همچنان با میزری در میان با شیخ برفتم » .

(اسرار التوحید ص ۱۸۵)

« ... بی حرمتی ببامد و بند میزربگشاد و آب بر من ریخت » .

(کشف الاسرار ج ۷ ص ۴۱۸)

« این غلام را دستار داری داد که چون دست بستی

دستار روی بدودادی تا دست تر خشك کردی . روزی امیر دست پاك

همی کرد و بدین غلام همی نگریست بعد از آن که دست خشك کرده

بود در آن میزr دست می مالید » . (قابوس نامه ص ۸۳)

ص ۱۰۴ س ۴ گوی آبی بود در آنجا نشست : « گو » چاله ، حفره ، گودی ، زمین
پست و مغاك ، چاله‌ای که در آن آب جمع شده باشد :

« ... پس قابیل همچنان گوی بکند و هابیل را در آنجا
نهاد و خاك بر سر آن کرد و زیر خاك پنهان کرد ».

(ترجمه تفسیر طبری ج ۲ ص ۳۹۷)

« ... غلطان غلطان همی رود تا لب گو »

(مصراع منسوب به پسر یعقوب لیث نقل از تذکره دولتشاه سمرقندی)

در گو ترس از تو پنهانند هر کجا صفدری است پردل و گو

(معیار جمالی بنقل از المصادر زوزنی)

آب شیرین و سبوی سبز و نو و آب بارانی که جمع آمد به گو

(مولوی نقل از فرهنگ لغات ادبی)

« ... بره را در آن گو انداز تا جانوران آن مغاك دهانی

چرب کنند » . (اسرار التوحید ص ۱۱۹)

این کلمه با صورتی دیگر از آن « غو » در مقامات ژنده

پیل داستان ۱۶۷ آمده است .

ص ۱۰۴ س ۱۰ قراء را از پنداشت (توبه باید کرد) : یکی دیگر از استعمالات

نویسنده کتاب به کاربردن کلمه « قراء » است بفرآوانی در نظم و نثر خویش .

« قراء » بفتح اول در لغت عرب صیغه مبالغه است از مصدر قراءت و

ظاهر را در ابتدا بکسانی گفته می شده است که قرآن بسیار می خوانده اند

و یا بدسته‌ای از مردم که قرآن را با لحنی خوش و صوتی دل‌انگیز

تلاوت می کرده و از این طریق جویای نام و شهرت می شده اند ، و

منظور از « قراء » بضم اول (جمع قاری) که بعضی آن را بکار برده اند

همین است . بعدها رفته رفته دامنه شمول آن توسعه یافته و اصطلاحاً

بر طبقه‌ای از صوفیه که بیشتر سلوك و اعمال خود را با نص آیات قرآنی تطبیق می‌نمودند و سپس توسعاً بر پارسایان و زهاد که در اعتکاف و زهد خشک و عمل بر ظواهر شریعت اصرار می‌ورزیده و روشن بینی چندانی نداشته‌اند اطلاق شده است .

در متون تصوف و کتب معتبری که در اندرز و اخلاق نوشته‌اند همه جا مردم را از فساد و فریب « قرایان » بر حذر داشته و از این قوم با صفات ناپسندیده ای مانند « غمازی » ، « تکبر » و « ادعا » یاد نموده‌اند :

«... با قرایان صحبت مدار که ایشان غمّازان باشند بر درگاه حق» .

(اسرار التوحید ص ۲۷۱)

«... فاسقی متواضع این جهان جوی بهتر از قرّای متکبر

آن جهان جوی» . (قابوس نامه بتصحیح دکتر یوسفی ص ۵۲)

«... قرایی مدّعی پیش شیخ آمد و گفت ای شیخ می‌باید که

با تو چهره‌ای بدارم» . (اسرار التوحید ص ۱۳۶)

«... درویش محقق تا بامداد بر یک پهلوی بخسبد و قرای تا

بامداد نماز کند ، بخدائی خدا که خواب آن درویش محقق از نماز

آن قرای شب خیز فاضلتر» .

(از سخنان احمد جام بنقل از خلاصة المقامات ص ۱۳۷)

ابن جوزی بروایت از ابن مالک در ذم « قرایان » چنین

می‌نویسد : همانگونه که کودکان با گردکان بازی میکنند ، قرایان

نیز همانطور بازیچه دست شیطانند ، ان الشیطان لیلعب بالقراء کما

یلعب الصبیان بالجوز . سپس ابن جوزی می‌نویسد: مراد از قراء همان

« زاهد » است (زاهد خشک و متعصب) و این نامی است که از دیر باز

بر این طبقه نهاده‌اند.

پس بدین ترتیب « قرائی » کنایه است از زهد ظاهری و مذهب گری

(در اصطلاح نویسندۀ کتاب) و تعصب ناروا در امور راجعه بدین :

شبی رفتم «بقرائی» زمسجد سوی میخانه دری بر فقر بگشاده قبا بر بسته رندانه
(دیوان احمد جام)

در نظم و نثر فارسی «قراء» با «زاهد» و «قرائی» با
«زهد» همراه و مترادف آورده شده است :

فتادم در میان دردخواران نهادم زهد و قرائی بدر باز
(عطار)

عاشق بر غم سبحة زاهد کند صبح بس جرعه هم بزاهد قرا بر افکند
(دیوان خاقانی ص ۱۳۳)

مارا بجز این جهان جهانی دگرست جز دوزخ و فردوس مکانی دگرست
قلاشی و عاشقی است سرمایه ما قرائی و زاهدی جهانی دگرست
(ابوسعید ابوالخیر)

ص ۱۰۵ س ۶ بیم قطیعت و عذاب دوزخ : «قطیعت» در لغت بمعنی بریدنگی و
جدائی است مقابل پیوستگی و وصل و در استعمال خاص نویسندگان متصوفه
اجمالاً چنین بنظر می رسد که مراد از این کلمه اشاره به «روز حساب و
مکافات» و روز رسیدگی با اعمال نیک و بد خلایق باشد ؛ روزی که رابطه
آدمی با همه جا و همه کس و همه چیز قطع می شود و محتمل است که
صوفیه این معنی را از مضمون آیات شریفه ای که در ذیل آورده می شود
اتخاذ نموده باشند :

ولقد جئتمونا فرادی كما خلقناكم اول مرة ... لقد تقطع
بینکم ، تا آخر آیه ؛ الانعام آیه ۹۴. این در قیامت با کافران گویند
که شما با آخرت تنها آمدید بی مال و بی جفت و بی فرزندان ، یگانه ، بی
هیچ کس ... پاره گشت و بیرید میان شما ؛ همچنان که در جای
دیگر گفت : و تقطعت بهم الاسباب ، البقرة آیه ۱۶۱ - کشف الاسرار
ج ۳ ص ۴۳۱ - ۴۳۰

فاذا نفخ فی الصور فلا انساب بینهم يومئذ ولا يتساءلون
آیه ۱۰۱ سورة المومنون . آنکه که در صور دمند میان خلق آن روز

هیچ نژاد نه ، و نه یکدیگر را پیرسند هیچ - کشف الاسرار ج ۶ ص ۴۶۴ . يوم لا ينفع مال ولا بنون - آیه ۸۸ سورة الشعراء . آن روز که کار نیاید نه مال و نه پسران - کشف الاسرار ج ۷ ص ۱۱۵ .

يوم يفر المرء من اخيه و امه و ابیه و صاحبته و بنیه - آن روز که گریزد مرد از برادر خویش، و از مادر و پدر خویش، و از جفت خویش و پسران خویش. (کشف الاسرار ج ۱۰ ص ۳۸۰)

علاوه بر آنچه گذشت همراه بکار رفتن « قطیعت » با « عذاب دوزخ » در این متن و نیز « درد قطیعت » با « دوزخ » در معارف بهاء ولد : « ... هر چیزی را که از حالی می گردانی چونبات و حیوان و از طراوت به پرمردگی همچون تعزیتی و نوحه و چنگی و درد قطیعتی و دوزخی است » . (تعلیقات معارف بهاء ولد ص ۱۴۲)

و هم استعمال چهار سوی قطیعت با « دار سیاست » در مقامات ژنده پیل : « ... مکنید این کارها را ، روزی است که همه قلابان را بر سر « چهار سوی قطیعت » بر « دار سیاست » کنند - ص ۲۰ » ممکن است قرینه هایی استوار بر صحت حدس نویسنده این سطور باشد ، والله اعلم .

ص ۱۰۵ س ۱۰ قرین بد بدروود کند: « بدروود » ، « پدروود » در اینجا بمعنی « وداع » و ترك کردن چیزی یا کسی ، و گذاشتن و دست برداشتن و چشم پوشیدن از چیزی (در پهلوی Pat+drôt)

« ... پس موسی شعیب را بدروود کرد و خواست که باز گردد » .

(بلعمی نسخه چاپی ص ۳۷۸)

« ... رفتم و شما را پدروود کردم که بیش هرگز مرا در این

(تذکرة الاولیاء ج ۱ ص ۱۰۷) کار نبینید » .

ماه کنعانی من مسند مصر آن توشد وقت آن است که بدروود کنی زندان را (حافظ)

ص ۱۰۶ س ۱۶ مقامی نخواهد بود کسی را از مقام محمود فاضلتر : « مقام » بصینه اسم مکان در عربی بمعنی جای ایستادن ، موضع اقامت ، جای درنگ و

توقف ، درجه و مرتبه ، درجهٔ اعلی از حسنات و نام مرتبه ای که حضرت رسول (ص) در شب معراج بدانجا رسید. خداوند در قرآن کریم به کسانی که قسمتی از شب را به عبادت و ذکر و سپری سازند «مقام محمود» وعده داده است: ... ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا. (قرآن - سوره بنی اسرائیل آیه ۸۱)

ص ۱۰۷ س ۴ چنان باید که فضایل گزار فریضه ناس نباشی : منظور از «فضایل» در اینجا نوافل و امور استحبابی و غیر واجب است در برابر «فریضه» بمعنی واجب که ترك آن شرعاً موجب عقاب خواهد بود . و « ناس » اسم فاعل از (نسیان) بمعنی فراموش کار می باشد . مراد از « فضایل گزار فریضه ناس » کسی است که ترك واجب کند یعنی فرائض دین را فرو گذارد و به مستحبات پردازد .

ص ۱۰۷ س ۷ آن از وسواس دیو باشد: «وسواس» بمعنی اندیشهٔ بد که در دل انسان راه پیدا کند و موجب دودلی و شك و شبهه بخصوص در عبادات و امور خیر گردد و مراد از «وسواس دیو» وسوسه و فکر شیطانی است :

« . . . و وسواس چیره شود و بنده بر معصیت حریص

گردد » . (ترجمهٔ تفسیر ظہری ج ۱ ص ۱۴)

«... از بهر آن وسواس که اندر دلش افتاده بود به قول آن

راهب ترسا که او را گفته بود». (تاریخ بلعمی نسخهٔ عکسی ص ۳۷۴)

در کتب طبّی نوعی از «وسواس» را در ردیف مالیخولیا و سرسام آورده اند :

« . . . و از غایتش پرهیز باید کرد که باشد که سرسام و

مالیخولیا و وسواس انگیزد » . (الابنیه چاپ زلیگمان ص ۵۲) .

« ... و بود که خفقان از سودا بود و علامات وی آن بود که

با وی وسواس بود و اندر اندیشهٔ محال و علاج وی آن بود که به باب

مالیخولیا یاد کردیم » .

(هدایة المتعلمین بتصحیح دکتر جلال متینی ص ۳۴۴)

ص ۱۰۷ س ۱۱ گوش باحوال خویش دارید: «گوش داشتن» بمعنی نگهداری، محافظت، مراعات، نگهداری و مواظبت کردن است:

«... وقاییل را گفت هاییل را گوش دار و او را میازار».

(تاریخ بلعمی ص ۱۷۵)

«... پس صالح ایشان را گفت عذاب را گوش دارید که تا سه

روز عذاب آید شمارا».

(ترجمه تفسیر طبری ج ۵ س ۱۵۹۷)

«... بدان که شیطان اهل کبائر را برای باطل دعوت

کرد، گوش دارید تا در آن نیفتید»

(برهان قاطع بنقل از جوامع الحکایات عوفی)

هر آن چیز کاند در جهان ناوری چرا گوش داری که بیرون بری

(اشعار پراکنده ج ۲ ص ۱۱۸ ابوشکور بلخی)

«... گفت بی نمازی باید تا جامه های شما گوش می دارد

تا نمازی ماند».

(اسرار التوحید ص ۱۶۴)

ص ۱۰۷ س ۱۱ ابلیس ءایه اللعنة بیشتر خلق را از راه ببرد: «ابلیس» در معانی دیو، شیطان،

عزازیل، مهتر پریان، نومید از رحمت حق به کار رفته است، جمع

آن در عربی «ابالیس» و «ابالسة».

گروهی این کلمه را عربی و مشتق از مصدر «ابلاس» از

ماده «بلس» می دانند و معنی «نومید» را برای آن تصور نموده اند:

«... و معنی ابلیس نومید بود از رحمت چنانکه گفت: فاذا هم

میلسون (ای آیسون من رحمة الله) .

«... گفتا بیرون شو از حال فریشتگی به حال ابلیسی و

نومیدی شو».

(تاریخ بلعمی چاپ تهران ص ۷۶)

راغب اصفهانی آن را مشتق از «ابلاس» یعنی حزن و اندوه شدید که مولود

ترس و وحشت بسیار باشد می داند و باین آیه شریفه استشهاد نموده است:

يوم تقوم الساعة يبلس المجرمون.

(بعضی دیگر آن را محرف Diabolos یونانی می پندارند)

که واژه iblis و همچنین Diable در زبان فرانسوی نیز از آن گرفته شده و معتقدند که این کلمه « Diabolos » از صفات والقای است که در زبان عربی بصورت « مفتری » و در فارسی بصورت « نبهره » به ابلیس داده شده و بهمین سبب از « عالم نبهره » به عنوان « عالم اهریمنی » یاد می کنند. با استفاده از یادداشت دکتر احمد فردید). برای اطلاع بیشتر در باره وجوه اشتقاق و معانی کلمه « ابلیس » رجوع شود به مقاله مفصل دکتر عیوضی تحت عنوان « تحقیقی در باره دو واژه ابلیس و شیطان » در مجله دانشکده ادبیات تبریز شماره ۴ از سال هجدهم .

ص ۱۰۸ س ۳ و ۴ نماز ابراران بکنند: « ابرار » بصیغه جمع مکسر عربی جمع « بار » و « بر » بمعنی نیکان، صلحاء ، مردمان خوب در این جا يك بار دیگر به « ان » علامت جمع فارسی جمع بسته شده به صورت « ابراران » جمع الجمع .

خداوند در قرآن کریم از « ابرار » چنین یاد می کند : ان الابرار یشربون من کاس کان مزاجها کافورا ، سورة دهر آیه پنجم ، و ان الابرار لفی نعیم وان الفجار لفی جحیم .

(آیه های ۱۳ و ۱۴ از سورة الانفطار)

زبان بگشاد شیخ و گفت زنهار

که آن جای بزرگان است و ابرار

(الهی نامه ص ۵۸)

اما نماز ابرار یا نماز ابراران عبارت از دو رکعت نماز مستحب است که شخص پس از ورود به مسجد یا خانه خود و نیز هنگام خروج از آن بجا آورد . شیخ ابوطالب مکی در باره این نماز چنین می نویسد :

« . . . و یتحب له کلما دخل المسجد او منزله ان یصلی رکعتین ، فان ذلك من عمل الابرار و کلما خرج منه صلی رکعتین . »
(قوت القلوب ج ۱ ص ۹۱) .

و در کتاب تنبیه الخواطر و نزهة النواظر در باره نماز ابرار چنین آمده است :

«... قال النبي (ص) صلوة الاوايين و صلوة الابرار رکتان اذا دخلت بیتک و رکتان اذا خرجت».

ص ۱۱۰ س ۱۰ سدیگر قسمت قسام راست دیدن: « سدیگر » عدد ترتیبی است مرکب از سه + دیگر = سوم، سومین. صورت مکتوب این کلمه در پهلوی « ستیگر » و صورت ملفوظ آن « Sedīgar » است. این کلمه منفصل هم نوشته می شده « سه دیگر » اما در پهلوی و املاهای قدیم عموماً سرهم نوشته اند.

مرحوم بهار در حاشیه تاریخ بلعمی ص ۴۰۹ نوشته اند :
« سدیگر بمعنی سومین، رسم الخط پهلوی است و بجای سه دیگر است. »
(قدما در مورد اضافه شدن سال یا ماه یا روز نیز سال سدیگر یا روز سدیگر به کار می برده اند و در متون قدیم شواهدی از آن در دست است: « روز سدیگر که به سیستان آمد او را بکشتند ».

(از حاشیه مرحوم ملک بر تاریخ سیستان ص ۱۸۵)
اینک مثالهایی از این کلمه:

یکی گرگان دگر راه دماوند

سدیگر راه همدان و نهاوند

(ویس و رامین ص ۱۷۴)

«... و سفر سدیگر کردم علم آوردم».

(طبقات الصوفیه انصاری ص ۱۳)

«... و سدیگر دانستن جنسها و عیب و هنر هر جنسی».

(قابوس نامه بتصحیح دکتر یوسفی ص ۱۱۲)

«... الهی همه دوستی میان دوتن باشد سدیگر درنگنجد».

(کشف الاسرار ج ۷ ص ۳۱۰)

و منظور از « قسام » در عبارتی که گذشت ذات باری تعالی

است و « قسمت قسام راست دیدن » یعنی به داده رضادادن و به قسمت ازلی گردن نهادن و آن را باورداشتن است .

ص ۱۱۱ س ۲ چنانکه اسب فرعون ملعون کرد : اسب فرعون موجب هلاکت صاحبش شد . در باب تفصیل این داستان یعنی گذشتن موسی و پیروان وی بسلامت از نیل و غرق شدن فرعون و همگی اتباعش ، رجوع شود به تفسیر کشف الاسرار ج ۷ ص ۱۰۹ - ۱۰۵ ذیل آیه شریفه ۶۳ از سورة الشعراء : فاوحینا الی موسی ان اضرب بعصاک البحر فانقلب ، و سایر تفاسیر معتبر و نیز به قصص الانبیاء ص ۱۹۳ . ذیل فصل مربوط به هجرت کردن موسی (ع) و گریختن و از آب گذشتن و همچنین به تاریخ جامع ادیان ص ۳۳۱ ببعد .

ص ۱۱۲ س ۱۷ و هوای خویش در باقی کند : « در باقی کردن ، بمعنی ترك کردن ، صرف نظر نمودن از ، موقوف داشتن ، کاری را به وقت دیگر موکول کردن . از اصطلاحاتی است که بخصوص در کتب متصوفه و متون ادبی قرنهای ۵ و ۶ فراوان بکار رفته است .

« ... این ورد و زیارت برای تو بود ، چون ترا نمی باید ،

در باقی کردم . » (اسرار التوحید ص ۸۷)

که جام باده در باقی کن امشب

مرا هم باده هم ساقی کن امشب

(نظامی - از گنجینه گنجوی)

داری ز جهان زیاده از حصه خویش

در باقی کن شکایت و قصه خویش

(دیوان انوری ص ۱۰۰۲)

ص ۱۱۳ س ۱۲ اورا تسبیح و تهلیل می کنند : « تهلیل » بمعنی لا اله الا الله گفتن است و غالباً با کلمه « تسبیح » مستعمل است :

« پس داود (ع) روزی جایی خالی نشسته بود و تسبیح و تهلیل

می کرد . » (تفسیر طبری ج ۵ ص ۱۲۹)

« ... و مرا او را تلقین کردی به تسبیح و تهلیل و تکبیر . »

(تفسیر پاک نسخه عکسی ص ۷)

نور این تسبیح و این تهلیل را می‌فروشی بهر قال و قیل را

(مولوی)

ص ۱۱۳ س ۱۷ و بدر مرگ بشارت یابد : « بدر مرگ » بمعنی در حین مرگ و وقت احتضار و نزع روان است.

« . . . بدر مرگ فرا واسطی گفتند که مارا وصیتی کن. »

(طبقات الصوفیه امالی انصاری ص ۳۰۳)

« . . . مشتاق بدر مرگ لذت بیش از آن یابد که زنده از

شربت شهد. » (طبقات الصوفیه امالی انصاری ص ۳۹۶)

ص ۱۱۴ س ۱ و برصراط جوازش دهند : « جواز » بمعنی رخصت، اجازه عبور،

دستخط ، و در اصطلاح امروز پروانه عبور است :

نه مرا جای زیر سایه تو نه ز آتش دهی به حشر جواز

(اشعار پراکنده ج ۲ ص ۸۲ ابوشکور بلخی)

خواه ردشان کن بخط لایجوز خواه شان از فضل ده خط جواز

(دیوان کبیر ج ۷ ، ب ۳۵۳۴۴)

ص ۱۱۴ س ۳ و ۴ در یتیمی است که هر کس قیمت آن نداند : « در » بضم اول و

تشدید راء مطلق مروارید است و از صفاتی که برای آن ذکر کرده اند: یتیم،

مکنون ، خوشاب ، ثمین ، ناب ، غلطان و شاهوار است . و مراد

از در یتیم یعنی در يك دانه ، در یکتا ، در گرانها و کمیاب ،

مروارید درشت که تنها در صدف باشد :

او چنین پیری است کش آغاز نیست با چنین در یتیم انباز نیست

(مولوی)

ص ۱۱۵ س ۸ نیکی در دیوان وی بنویسند : « دیوان » بمعنی جریده حساب ،

دفتر اعمال، دفتر و کتابی که در آن نام لشکریان و کسانی که باید عطیه

دریافت کنند ثبت شده است :

« ... ثواب آن پنجاه نماز که در اول فرموده بود ، اندر

دیوان او بنویسند». (ترجمه تفسیر طبری ج ۷ ص ۱۸۷۲)

« . . . و هر که را هشام نام از دیوان بیفکنده بود او باز

آورد ». (تاریخ بلعمی نسخه عکسی ص ۴۴۴)

همه نام ایشان بدیوان من نبشتست شاه جهانپان من

(شاهنامه فردوسی)

ص ۱۱۵ س ۱۴ شکوه دار مؤمنان راجه بزرگ را وچه خرد را: «شکوه» بمعنی

مهابت، شوکت، حشمت و احترام و شکوه داشتن یعنی بزرگ داشت

و توقیر و ادای احترام نسبت به کسی یا چیزی:

« . . . به حکم وی راضی شدن و به آن اعتراض نیاوردن،

و از آن اعراض نکردن، و آن را تعظیم نهادن و شکوه داشتن ».

(کشف الاسرار ج ۲ ص ۵۹)

ص ۱۱۸ س ۸ ظالمی و عوانی: «عوان» مأمور اجرای دیوان قضا و حسبت، سرهنگ

دیوان و بمعنی ظالم، وسخت گیر، و بی آزرآمده است (استادعلامه بدیع

الزمان فروزان فر در شرح مثنوی شریف جلد اول ص ۳۱۴ و در

تعلیقات کتاب معارف بهاء ولد ج ۴ ص ۳۲۰ در باره اصل این کلمه

«عوان» چنین اظهار نظر نموده اند: «باحتمال قوی مخفف «اعوان»

است بمعنی یاران که اصطلاحاً اطلاق می شده است بر مأمور اجرای

حکم دیوان و لفظ «اعوان» بدین معنی در متون عربی به کار رفته و

پارسیان حرف اول آن را حذف کرده اند بر قیاس: «شکال» مخفف

«اشکال»، و «عرابی» مخفف «اعرابی».

مثالهایی از این کلمه:

« . . . مادرش سخت همی ترسید که مبادا که آن بی دینان و

عوانان اندر آیند و او را بکشند ».

(ترجمه تفسیر طبری ج ۶ ص ۱۶۰۱)

« . . . یکی عوان فراز رسید و سخن ایشان بشنید ».

(تاریخ بلعمی ص ۸۳۶)

بد فعل و عوان گرچه شود دوست به آخر

هم بر تو به کار آرد يك روز عوانیش

(دیوان ناصر خسرو ص ۲۲۳)

« . . . علامت غلامی که بی شرم و عوان بود و ستوربانی

را شاید . » (قابوس نامه ص ۱۱۴)

ص ۱۱۸ س ۱۱ هزار دیو و دیو مردم بینی که از جای بجهند . . . : «دیو» بمعنی

شیطان، عفریت، ابلیس، گمراه و سرکش، و کنایه از نفس اماره و خوی و عادات ناپسندیده که در نهاد کسی باشد.

«دیو» در اوستا بصورت Daēva آمده و آن از سنسکریت

devā از ریشه dī بمعنی درخشیدن گرفته شده است . در اوستا از

«دیو» گروه شیاطین یا مردم مفسد و مشرك اراده شده و همین کلمه

در پهلوی Dēv و در فارسی «دیو» شده است .

اما «دیو» در زبانهای هند و اروپائی (جز زبانهای ایرانی)

در معنی خدا به کار رفته و امروز هم در آن زبانها به همین معنی است:

فرانسه Dieu، انگلیسی Divine، ایرلندی Dia، ولزی Duw

که همه از طریق Deus لاتینی به devā سنسکریت می پیوندند. مثالهایی

از این کلمه :

« . . . غاری که در سینه تو سازیم مأوی گاه دیو نباشد . »

(کشف الاسرار ج ۸ ص ۳۱۴)

از نبی برخوان که دیو و قوم او می برند از حال انسان خفیه بو

(مولوی)

تو مردیو را مردم بد شناس کسی کو به یزدان ندارد سپاس

(شاهنامه فردوسی)

شاید نشانهای دیو (عفریت) در دو بیت ذیل بهتر از هر جای

دیگر آمده باشد:

دیو نژادی چو یکی تیره ابر لب چو خم نیل کبود و ستبر

رنگ چو انگشت نیفروخته چهره چو چوبین طبقی سوخته
و «دیومردم» کنایه از مردم گمراه و سرکش و مفسد و مفتن است ؛
یکی لشکری خواهم انگبختن ابا دیومردم بر امبختن^۱
(شاهنامه فردوسی)

الحدارای عاقلان زین وحشت آباد الحذار

الفرار ای عاقلان از دیومردم الفرار

(جمال الدین عبدالرزاق اصفهانی)

دیومردم ز پندمن دوراست خرنبیند فرشته معذوراست

(حدیقه الحقیقه سنائی ص ۲۸۰)

در باره اشتقاق کلمه «دیو» و ترکیباتی که در زبان فارسی با کلمه «دیو»
آمده است رجوع شود به : مزدیسنا و ادب پارسی ص ۵۶ و نیز صفحه
۲۴۵ تا ۲۵۸ از آن کتاب ، دائرة المعارف اسلامی ذیل کلمه «دیو» ،
یشتهاج ۱ ص ۲۹ (پور داود) ، تاریخ بیهقی بتصحیح مرحوم سعید نفیسی
ج ۳ ص ۱۰۲۷ ، یادداشتهای دکترسید صادق گوهرین ذیل کلمه «دیو»
در فرهنگ لغات و تعبیرات مثنوی ج ۴ ص ۶۳۳ و مقاله فاضلانه
دکتر عیوضی در مجله دانشکده ادبیات تبریز (شماره های اول و دوم
از سال هجدهم) تحت عنوان : مظاهر شر در آئین زردشتی .

ص ۱۱۸ س ۱۱ سلیم دل این چه بود که تو کردی : «سلیم» در زبان عربی بمعنی مار
گزیده و زخم خورده نزدیک به هلاکت است که از باب تفاعل بمعنی
بی آزار و بیگزند آمده و مجازا به مردم ساده و خوش باور و بدون مکر
و حيله و بیگزند اطلاق می شود ، همانطور که مرغ سلیم در مقابل مرغ
زیرک و دانا :

چون مرغ سلیم سوی او رفتی دام و دغل و فن و جفا دیدی

(فرهنگ نوادر لغات دیوان کبیر ج ۲ ، ب ۲۸۹۱۹)

مرحوم قزوینی سلیم را درست برابر کلمه inoffensive

بمعنی بی ضرر ، بی اذیت ، بی آزار دانسته و این بیت را شاهد آورده اند :

در برابر چو گوسفند سلیم
در قفا همچو گرك مردم خوار
(یادداشت‌های قزوینی ج ۲ ص ۵۰)
و «سلیم دل» بکسی گویند که ساده دل، بی مکر و ریا، و
سلیم القلب باشد:

«... معاویه گفت یا عبدالله سلیم دل مردی».

(تاریخ بلعمی نسخه عکسی ص ۱۹۶)

«... حرب صفین و حدیث حکمین و سلیم دلی ابوموسی

اشعری و فریب عمرو بن العاص».

(تاریخ سیستان ص ۱۵۹)

چو تو سلیم دلی را چو لقمه بر بایند به هر پیاده شهی را بطرح مات کنند

(دیوان کبیر ج ۲، ب ۹۵۶۹)

در باب این کلمه رجوع شود به «شرح مثنوی شریف» جزء

نخستین از دفتر اول ص ۱۴۵

ص ۱۱۹ س ۱۴ از بیم خدای تعالی و از تشویر حساب: «تشویر» بمعنی شرم زدگی،

خجلت و انفعال، شرمنده شدن، و شرمنده کردن است. این کلمه

در زبان فارسی بطور جداگانه و با مصاد «بردن»، «دادن»، «خوردن»

و «کشیدن» نیز بصورت فعل مرکب بکار می‌رود:

بشد قیصر و رنج و تشویر برد بسی نیز بر خوی بد بر شمرد

(شاهنامه فردوسی)

رهی ز رفعت تو خورده آسمان تشویر زهی ندیده ترا چشم روزگار نظیر

(کمال الدین اسماعیل)

کند لطائف طبع تو بحر را حیران دهد شمائل حلم تو کوه را تشویر

«... خدای عزوجل قارون را تشویر زده کرد و موسی

را سرخ روی کرد».

(ترجمه تفسیر طبری ج ۷ ص ۱۸۶۷)

ص ۱۲۰ س ۱۱ زاهدان را بهشت مباح گردانم: «مباح» اسم مفعول از باب افعال

(مصدر = اباحه) بمعنی روا و مجاز، حلال، مشروع و جائز برخلاف

محظور است :

«... همچنین که می خوردن ابتدا مباح بود».

(تفسیر قرآن پاک نسخه عکسی ص ۹۱)

«... و میوه های وی همه مباح است و بی خداوند است».

(حدود العام ص ۱۷۰)

«... آن کس که این چنین سخن گوید خون وی مباح باشد».

(ترجمه تفسیر طبری ج ۵ ص ۱۸۳۰)

ص ۱۲۸ س ۱ جامه بسامانان پوشیده و برجای بسامانان نشسته : « بسامان » بمعنی صالح و نیکوکار و پرهیزگار است (باء اتصاف + سامان) در برابر فاجر و بدکار

الصالح = بسامان - الطالح = بی سامان .

(السامی نسخه عکسی چاپ بنیاد فرهنگ ایران ص ۱۳۹)

الصالح = با سامان - الفاجر = بی سامان

(المرقاة چاپ بنیاد فرهنگ ایران ص ۲۴)

الفجور = بی سامانی و تباهاکاری کردن (لسان التنزیل ص ۷) نیز در همین کتاب در ترجمه « بغیا » آمده است : بی سامان کار ، ص ۱۳۱ . در ترجمه تفسیر طبری (ج ۴ ص ۹۵۹) در ترجمه آیه لم اک بغیا آورده است :

«... و نبودم وی سامان کاری».

«... مگر آنها که توبه کردند از پس آن و بسامان شدند».

(ترجمه تفسیر طبری ج ۱ ص ۲۳۲)

عشق تو مرا چنین خراباتی کرد ورنه بسلامت و بسامان بودم

(نقل از سه صدی مکتوبات ص ۱۲۶)

ص ۱۳۰ س ۶ عبدالله بن ابی چند سال در راه اسلام می گفت قدم راست می نهم :

منظور عبدالله بن ابی بن سلول الخزر جی سر دسته منافقان

عرب و معروف به « رأس المنافقین » است که در ذم وی اخبار و روایات

بسیار آمده است .

همچنین آیه مبارکه : *واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا و اذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزون* - چون که مؤمنان را ببینند گویند ما گرویده ایم و چون که با سالاران خویش رسند و از گروندگان خالی شوند گویند ما با شما ایم، ما بر مؤمنان افسوس نگرانیم. (کشف الاسرار ج ۱ ص ۷۶ - ۷۵)

درباره عبدالله بن ابی و یاران وی نازل شده است .

وی در روزگار پیغمبر اسلام (ص) مرد؛ پیغمبر او را کفن نمود و بروی نماز گزارد به سبب احترام به پسرش «عبدالله بن عبدالله» که از صحابه جلیل القدر بشمار می رفت و هم بسبب آنکه تا آن تاریخ نماز گزاردن بر منافقان نهی نشده بود . این عبدالله بن عبدالله روزی از پیغمبر اسلام درخواست که اجازه دهد عبدالله بن ابی (پدرش) را بخاطر دشمنی با اسلام و منافق بودن بکشد اما پیغمبر او را از این کار جدا بازداشت .

انوری در یکی از قصائد خود در هجو کسی بمناسبت از خاندان

عبدالله بن ابی چنین یاد می کند :

این همه گفتم و همی گفتند غضب و شهوت از سلول و ابی

(دیوان انوری بتصحیح استاد مدرس رضوی ص ۷۴۸)

شرح حال این منافق معروف در ترجمه تفسیر طبری ج ۷

ص ۱۸۷۷ ، اسد الغابة فی معرفة الصحابة ج ۳ ص ۱۹۷ و تهذیب -

الاسماء ج ۱ ص ۲۷۶ - ۲۶۵ آمده است .

ص ۱۳۴ س ۱۱ و اغلب ایشان قومی ناپیراستگانند: «ناپیراستگان» جمع «ناپیراسته»

(صفت مرکب از نا، حرف نفی + پیراسته، اسم مفعول از پیراستن)

کنایه از مردم بی ادب ، بدکردار و تربیت نیافته است در برابر

پیراسته .

و « پیراستن » بمعنی ساختن ، پرداختن ، منقح کردن و چیزی را از عیب خالی نمودن است :

« ... و پوسته‌ها گاو را پیراست و از آن قرطاس کرد. »

(تاریخ بلعمی ص ۶۵۷)

برای اطلاع بر معانی « پیراستن » و تفاوت آن با « آراستن » و ریشه آنها در زبان پهلوی رجوع شود به حواشی دکتر محمد معین بر برهان قاطع ج ۱ ص ۴۳۷.

ص ۱۳۴ س ۱۱ و ۱۲ نه راه شریعت دانند ، و نه راه طریقت ، و نه راه حقیقت: در مبحث تصوف و عرفان برای « سالک » سه مرحله تعیین شده است : شریعت ، طریقت ، حقیقت .

منظور از « شریعت » احکامی است که رعایت آنها سالک را بر راه راست رهبری می‌کند و وی را برای کسب لطائف باطنی و نیل بمراحل روحانی پرورش می‌دهد .

« طریقت » عبارت است از تمرین اعمال و آداب و سنن به دستور شیخ یعنی روش بکار بردن اصول « شریعت » در قطع منازل و ترقی در مقامات بمذاق صوفیه . ابوسعید ابوالخیر این دو مرحله از مراحل سلوك را چنین وصف نموده است :

از دوست پیام آمد کاراسته‌کن کار اینست شریعت

مهر دل پیش آر و فضول از ره بردار اینست طریقت

(اسرارالتوحید ص ۸۸)

و اما مرحله سوم « حقیقت » است که نتیجه سلوك در طریقت و سر منزل سالک می‌باشد ، زیرا سالک در طلب لطیفه باطنی که منظور غائی اوست می‌رود و همینکه به آن لطیفه باطنی و روحانی واصل گشت به مقصد عالی خود یعنی « حقیقت » رسیده است . « الشریعة اقوالی ، والطریقة افعالی ، والحقیقة احوالی ، حدیث منسوب به پیغمبر اسلام » برای اطلاع بیشتر بر این مراحل و تعاریف گوناگونی که از آنها شده رجوع شود به : تعلیقات استاد علامه بدیع الزمان فروزانفر بر

ترجمه رساله قشیریّه ص ۷۷۹، تاریخ تصوف در اسلام تألیف مرحوم
دکتر غنی صفحات ۶۵، ۲۰۷، ۲۰۸، ۶۴۴ و نیز فرهنگ اشعار حافظ .

ص ۱۳۵ س ۵ و ابلیس ما را دشمنی بزرگ است و دیرینه است : « دیرینه » بمعنی
قدیمی و کهنه از دیر + ینه (پسوند نسبت) :

«... میدان که این بستاخی نه امروزینه است که دیرینه است».

(کشف الاسرار ج ۱ ص ۷۶۳)

«... گفتند که پیری است دیرینه».

(اسرار التوحید ص ۲۵۳)

ص ۱۳۵ س ۱۱ و سخنهای شهد گوار زهر آمیز در زفان ایشان می دهد : « گوار»

بضم اول مخفف « گوارا » است و آن خوردنی و آشامیدنی است که در حلق به
آسانی رود و زود هضم شود ، هر چیز زود هضم و خوش ذائقه ؛ نقیض
گلوگیر :

تشنه می گوید که کو آب گوار آب می گوید که کو آن آب خوار

(مولوی)

که جمله ترشیه ابدان گوار شود که تو ترش نکنی روی ای گل خندان

(دیوان کبیر ج ۴ ، ب ۲۱۹۳۶)

ص ۱۳۶ س ۶ یا ارباب حقیقی یا خداوند وقتی باشد : وقت ، در اصطلاح متصوفه و اردی

است از خداوند که به سالک پیوندد و او را از گذشته و آینده فارغ سازد و آن

در حقیقت زمان حال (میان ماضی و مستقبل) است و صوفی را از

آن جهت ابن الوقت گفته اند که پروای گذشته و آینده ندارد و در حال

حاضر به وظایف قلبی خود عمل می کند. برای اطلاع بر معانی « وقت »

رجوع شود به : اللمع ص ۳۴۲ ، حاشیه جلد چهارم احیاء العلوم ص

۳۲۹ ، فرهنگ لغات و تعبیرات مثنوی ج ۴ ص ۵۴۴ ، مصباح الهدایه

ص ۱۳۸ ، و شرح محققانه استاد علامه بدیع الزمان فروزان فر بر

مثنوی شریف ج ۱ ص ۹۴ ، رساله قشیریّه ص ۳۱ ، کشف اصطلاحات

الفنون ج ۲ ص ۱۴۴۹ ، کشف المحجوب هجویری ص ۴۸۰ و تاریخ

تصوف در اسلام ص ۶۵۷ .

ص ۱۳۶ س ۱۲ بی علم هر چه کنی همه تاوان آید : «تاوان» بمعنی جرم، غرامت، گناه، مصادره، و عوض و بدل است و در زبان فارسی با مصادره آمدن، گرفتن، کردن، بودن، دادن، به کار می رود و «تاوان آمدن» در اینجا بمعنی به هدر رفتن و ضایع شدن و موجب وبال و گناه گشتن است .
 «... همه عمر من این يك نفس است که می گذرد ؛ اگر بنظر آید خلق ضایع کنم آنکه عمر من بر من تاوان آید ، .

(کشف الاسرار ج ۷ ص ۱۹۷)

«... و بحکم مصر اندر چنان بود که هر که درمی بردی

در دهم تاوان باز دادی» . (تاریخ بلعمی ص ۳۱۰)

آفتاب فلک از برج شرف تابان باشد هر که از می نشود مست بر او تاوان است (امیر معزی)

«... سهل محمد سهل در مناجات خویش می گفت : الهی

ارت بشناسم حیران کنی ، و ارت نشناسم ویران کنی، و ار قصد تو کنم بر من تاوان کنی !» . (طبقات الصوفیه انصاری ص ۱۳۰)

ص ۱۳۶ س ۱۳ و توکل تام بیاید : «توکل» بمعنی تکیه نمودن و قطع علاقه از اسباب و اعتماد بر حضرت مسبب الاسباب است. دلنشین ترین تعریفی که در اصطلاح صوفیه از توکل بعمل آمده :

(حالتی است قلبی که منشأ آن یقین سالک است باینکه حق

تعالی بمصالح بندگان علم تمام دارد و در نهایت قدرت است و شفقت و عنایت و رحمتش بی نهایت است و چون این امور بر سالک مشهود افتد و یقین بداند که جز حق تعالی هیچ مؤثر و فاعلی وجود ندارد در نتیجه آن حالتی که آن را «توکل» می گویند در قلبش حاصل شود شرح مثنوی جزء نخستین از دفتر اول صفحات ۲۰۸ و ۲۰۷)

«... با اعتقاد صوفیه مقام «توکل» از عالی ترین مقامات

مقربین است و از مقاماتی است که هم از جهت علم، فهم آن غامض و هم

در عمل بجا آوردن آن بسیار دشوار است .

(تاریخ تصوف در اسلام ص ۲۸۶)

« . . . » «توکل» از طاعت خدایان بسیار بیرون آمدن است

و بطاعت يك خدای مشغول بودن و از سببها بریدن .

(ذوالنون مصری)

باید توجه داشت که «توکل» با سعی و عمل منافات ندارد :

« . . . » انس بن مالك گفت: مرد شتر سواری آمد و گفت یا

رسول الله ! شترم را رها کرده و «توکل» بخدا می کنم ؛ رسول اکرم

فرمود: خیر، پایش را ببندید و بعد «توکل» بخدا کن: اعقلها فتوکل .

(رساله قشیریه ص ۹۹)

و «توکل» رفتن یعنی بی زاد و اسباب رفتن ، و بامید خداوند

و بر توکل سفر کردن :

من می روم «توکل» درین ره و درین سرا

اگر نواله ای رسد نیمی مرا نیمی ترا

(کلیات شمس «دیوان کبیر» ج ۱ ب ۲۹۶۹)

برای اطلاع بیشتر در این باب و تعاریفی که بزرگان عرفا

در باب «توکل» بدست داده اند، رجوع شود به کتاب «مصباح الهدایة و

ومفتاح الکفاية» ص ۳۹۶ تا ۳۹۹ (فصل نهم در توکل) ، بتصحیح

محقق ارجمند استاد جلال الدین همائی ، تعریفات جرجانی ص ۲۰۷

قوت القلوب ج ۲ ص ۳۶ ، احیاء العلوم رجز چهارم ، کتاب التوحید

والتوکل) و تاریخ تصوف در اسلام ص ۲۹۶-۲۹۴ .

ص ۱۳۷ س ۱۲ شیطان در میان حلقه درویشان نتواند آمد : « حلقه » هر چیز

مدور و میان خالی به شکل دایره و مجازاً به معنی مجلس ، انجمن ،

مجمع و گروهی که دایره وار فراهم آمده باشند: حلقه درس ، حلقه

ذکر، حلقه بزم ، حلقه متصوفه و امثال آن ؛ و «حلقه درویشان» بمعنی

محفل و مجمع درویشان است .

« . . . » بخشایش الهی گم شده ای را در مناهی چراغ توفیق

فرا راه داشت تا به حلقه اهل تحقیق در آمد . (گلستان باب دوم)

دوش در حلقه ما صحبت گیسوی تو بود تادل شب سخن از سلسله موی تو بود
(حافظ)

برای اطلاع بر معانی اصطلاحی این کلمه، رجوع شود به تعلیقات استاد
علامه بدیع الزمان فروزان فر بر مثنوی مصباح الارواح ذیل کلمه «حلقه»
در برابر بیت ۶۵ از آن مثنوی شریف.

ص ۱۳۸ س ۴ فتنه دجال روزی چند بردارد و بگذرد : «دجال» به فتح دال و تشدید
دوم، بمعنی فریبنده و تلبیس کننده و دروغگوی، و بر طبق روایات مذعبی
کسی که در آخر الزمان بیاید و مردم را بفریبد و در زمین فساد کند،
و همو است که لقب «مسیح کذاب» یافته است.

در صحیح مسلم (کتاب الفتن و اشراط الساعة) در باب معنی
«دجال» چنین آمده است : ... انه (الدجال) من الدجل وهو «التمويه»
در کتب یونانی از او به انطیخرسطوس (ضد مسیح - anti - Christos)
یاد کرده اند.

از علامات و مشخصاتی که برای او ذکر کرده اند این است
که چشم راست وی هموار و پلك ناشکافته و چشم چپش در پیشانی واقع
است و می درخشد.

در درون سینه مهرش کاشتند نایب عیسی می پنداشتند
او بسر دجال يك چشم لعین ای خدا فریاد رس نعم الیقین
(مثنوی چاپ علاءالدوله ج ۱ ص ۱۰)

چرا سوزن چنین دجال چشم است که اندر جیب عیسی یافت مأوا
(دیوان خاقانی ص ۲۴)

مرحوم قزوینی عقیده دارند که با احتمال قوی منشأ افسانه
دجال ما (یا اقلاً این خصوصیت او که يك چشم است و آن هم در وسط
پیشانی) یکی از افسانه های یونانی است : در میتولوژی یونانی یکی از
ارباب انواع موسوم به پولیفم - Polyphème وجه اشتراکی با دجال
دارد در اینکه او هم فقط يك چشم دارد در وسط پیشانی. این که دجال يك

چشم، است و آن چشم او نیز در میان سر او است عیناً مطابق با (وقطعاً مأخوذ از) CycloPe است که یکی از ارباب انواع بوده و همین صفت را داشته است. (یادداشتهای قزوینی ج ۴ ص ۲۴۴)

در کتب تفسیر و اخبار و روایات اسلامی در باب «دجال» و فتنه او و امارات و نشانه‌های دال بر زمان خروج وی مطالبی بتفصیل نوشته شده و حتی غالب کتب حدیث در فصل مربوط به : نشانه‌های فرا رسیدن روز رستاخیز (اشرط الساعة) قسمتی را به ذکر « فتنه دجال » اختصاص داده‌اند :

در ترجمه تفسیر طبری ج ۶ ص ۱۳۱۷ تا ص ۱۶۱۳ ذیل عنوان : « قصة الدجال » و در تفسیر آیه شریفه ان الذين يجادلون فی آیات الله (آیه ۵۶ از سوره المؤمن) می‌نویسد : . . . محمد بن جریر همی گوید که این آیت اندر شأن بیرون آمدن دجال است و اندر قرآن هیچ جای دیگر حدیث دجال نیست مگر اندرین آیت . . . و در صفحه ۱۶۱۵ می‌آورد : . . . آنکه گفت فاستعذ بالله یا محمد من فتنه الدجال . . . گفت که بازداشت خواه از فتنه دجال .

در تفسیر گازر ص ۳۴۷ در باب فضل قراءت سوره مبارکه « الکهف » می‌نویسد : رسول (ص) گفت هر که ده آیت از این سوره از بر بخواند فتنه دجال او را زیان ندارد .

مفاد این حدیث نبوی را که : « هر کس هفت گام پی دجال برگیرد جاودان در خیل او می‌ماند ». عطار در الهی نامه بدین صورت آورده است :

کسی کوهفت گامی کان نه این است پی دجال برگیرد چنین است
(نقل از شرح حال و نقد آثار عطار - استاد علامه بدیع الزمان فروزان فر)
در کتاب « انجیل » از دجال چنین یاد شده است :

« . . . هر روحی که مسیح مجسم شده را انکار کند از خدا نیست ، و اینست روح دجال که شنیده‌اید که او می‌آید والان هم در جهان است ».

(انجيل يوحنا ، باب چهارم از رساله اول)

« . . . ای بچه ها این «ساعت آخر» است و چنانکه

شنیده اید که دجال می آید . . . » .

(انجيل يوحنا ، باب دوم از رساله اول)

اصولاً تحقیق در باب «دجال» و سبب پیدایش و مبدأ حرکت

و خط سیر او در روایات مذهبی و قصص و داستانهای ملل نکته‌ای

درخور فحوص و مطالعه دامنه دار و جداگانه است که در حوصله این

مختصر نمی‌گنجد . برای اطلاع بیشتر در این باب رجوع شود به :

لسان العرب ج ۱۱ ذیل کلمه «دجل» ، الاثار الباقیه عن القرون الخالیه

چاپ لیپزیک ص ۲۱۲ ، ینابیع الموده ص ۴۸۷ ، معجم الادباء ج ۱

ص ۱۲۳ ، شرح مثنوی جلد اول ص ۱۷۲ ، اکمال الدین و اتمام النعمه

صدوق ص ۲۹۰ ، تاریخ ابن عساکر ج ۱ ص ۱۹۵ - ۱۸۷ ،

یادداشت‌های مرحوم قزوینی ج ۴ ص ۲۴۴ (مرحوم قزوینی کتابی را به

نام « نبأ الدجال » به ذهبی نسبت داده‌اند) ، کشف الغمه فی معرفة

الائمة ج ۳ ص ۳۹۱ ، فرهنگ نوادر لغات و تعبیّرات مثنوی ج ۴

ص ۴۲۱ ، بحار الانوار ج ۱۳ در علائم ظهور صاحب الزمان (ع) ،

الزام الناصب فی اثبات حجة الغایب ص ۱۸۰ ، صحیح مسلم ج ۷

ذیل : « کتاب الفتن و اشرط الساعة » و در همین کتاب ذیل عنوان :

« ذکر الدجال » ص ۷۸-۵۸ ، صحیح بخاری ج ۲۴ ص ۱۸۵ ، سنن

ابی داود ج ۲ ص ۴۳۰ ذیل : « باب خروج الدجال » ، سنن ابن

ماجه ج ۲ کتاب الفتن ذیل « باب فتنة الدجال » سفينة البحار ج ۱ ص

۴۲۹ و نیز رجوع شود به شرح مثنوی شریف جزء نخستین از دفتر

اول ص ۱۷۲-۱۷۳ ، فرهنگ اساطیریونان و رم ج ۱ ص ۲۲۵-۲۲۳

(داستان سیکل‌وپها Cyclopes) و ج ۲ ص ۷۶۴-۷۶۲ (داستان

Polyphème) .

ص ۱۳۸ س ۱۲ بر آن سیرت می‌روند که رسول علیه السلام و صحابه و تابعین و

مشایخ رفته‌اند : « صحابة » (به فتح و کسر اول) جمع « صاحب » .

بمعنی یار و همنشین است و در اصطلاح کسی را گویند که صحبت پیغمبر اکرم را در حال اسلام دریافته باشد ؛ صحابی منسوب به آن است .

شماره اصحاب رسول اکرم (ص) بهنگام درگذشت آن حضرت یکصد و چهارده هزار نفر بوده که در حدود سی و سه هزار نفر از ایشان بکثرت صحبت و روایت وصف شده اند . « تابعین » جمع « تابع » و منسوب بآن ، بکسانی از مسلمین گفته می شود که شخص پیغمبر را دیدار نکرده باشند ولی اصحاب آن حضرت را در حال اسلام درک کرده باشند (یعنی طبقه دوم بعد از پیغمبر اسلام (ص)) ، و باز کسانی که تابعین را دریافته اند لقب « تابع تابعین » یافته اند . و برای اینکه این لقب دراز نگردد به اقوام پس از طبقه اخیر « مشایخ » خطاب کرده اند (جمع « مشیخه » و آن جمع « شیخ » ، جمع الجمع بخلاف قیاس) .

برای اطلاع بیشتر در این باب رجوع شود به : « اسد الغابة فی معرفة الصحابة » ، « تهذیب الاسماء » ج ۱ ص ۱۴ ذیل : فی حقیقة الصحابی و التابعی ، « الاستیعاب فی معرفة الاصحاب » ، « الاصابة فی تمییز الصحابة » ، و کتاب « علم الحديث » ص ۱۶۲-۱۶۰

ص ۱۳۹ س ۲ همچون مردی است که در تنگ سال . . . : « تنگ سال » سال قحط و کمیابی و امساک باران (خشک سال) مقابل « فراخ سال » سالی که در آن بواسطه بارشهای بموقع ارزاق فراوان و میوه و خواربار به وفور و ارزانی در دسترس همگان باشد :

« . . . در چنین وقتی تنگ سال و سختی که می بینی ، این چه اسراف است ؟ » . (اسرار التوحید ص ۱۳۳)

ص ۱۳۹ س ۶ که در وی چربش بود بچیزی : « چربش » بمعنی چربی و پیه است :

بیوی سرکه و چربش بتلخی رفتم از دنیا

ولیکن شعر شیرینم بماند تا جهان ماند

(بسحق اطعمه)

و در اصطلاح امروز « چربش » از مصدر « چربیدن » بمعنی

سنگین آمدن و اتساعاً غلبه کردن ، افزونی و رجحان مستعمل است که با معنی متن موافقت دارد . رجوع شود به یاد داشتهای مرحوم قزوینی ج ۳ ص ۳۵ در باب این کلمه .

ص ۱۴۰ س ۱۱ دعوی آن می‌کند که این همه را سماع توانم کرد : «سماع» بفتح اول در لغت بمعنی شنیدن می‌باشد و تعریفی که از آن بلفظهای متفاوت شده چنین است : به آواز موسیقی گوش دادن ، شعر خوش بآواز شنیدن ، پای کوبی و دست افشانی همراه با دف و نی . اما در اصطلاح متصوفه «سماع» عبارت است از حالت سروری که در دل عارف پدید آید و متعقب بر آن وجد و حالی غیر ارادی دست دهد ؛ و بتعبیر دیگر «سماع» عبارت است از حالت جذبه و اشراق و از خویش رفتنی که اختیار عارف تأثیری در ظهور آن ندارد .

« . . . از شیخ سؤال کردند از سماع شیخ گفت : السماع قلب

حی و نفس میت . » (اسرار التوحید ص ۲۵۷)

« . . . پیر طریقت گفت : بهره عارف در بهشت سه چیز

است : سماع ، شراب ، و دیدار . »

(کشف الاسرار ج ۱۰ ص ۳۱۱)

ابوسعید ابوالخیر گفت : قوموا وارقصوا لله .

(اسرار التوحید ص ۹۴)

رقص آن نبود که هر زمان برخیزی بی دردچو گرد از میان برخیزی

رقص آن باشد که ز دو جهان برخیزی دل پاره کنی و ز سر جان برخیزی

(نقل از مرصاد العباد)

اجمالاً «سماع» و «سماع کردن» از آداب معمول و مرسوم

بین متصوفه است و در غالب کتب این قوم فصلی مشبع در باب «سماع» حاوی اقوال مختلف در کراحت یا جواز و اباحت آن مستند به احادیث و روایات گوناگون اختصاص داده شده است .

محقق گرانمایه استاد جلال الدین همائی در حواشی کتاب

مستطاب مصباح الهدایة (از صفحه ۱۷۹ تا ۱۸۷) فصلی مستوفی

و ممتع در باب « سماع » مرقوم داشته‌اند : این تحقیق بلیغ متضمن آراء واقوال (موافق و مخالف) فرق مختلف اسلامی و علماء و دانشمندان صوفیه در باب « سماع » و مبتنی بر شواهد و مدارك ارزنده و گرانبھائی در این باب می‌باشد و مطالعة آن بسیار مغتنم است . نیز می‌توان در باره « سماع » باین مأخذ مراجعه نمود : احیاء العلوم ص ۲۶۹-۲۳۶ تحت عنوان : کتاب آداب الوجد والسماع ، عوارف المعارف سهروردی (حاشیة احیاء العلوم ج ۲ ص ۲۲۲) ، کشف المحجوب هجویری باهتمام ژو کوفسکی ص ۵۲۴ . کیمیای سعادت (اصل هشتم در آداب سماع) ، رسالہ قشیریه ص ۱۵۳ ، اللمع ص ۲۸۹ ، مصباح الھدایہ ص ۱۹۳ ، شرح تعرف ج ۴ ص ۸۶۵ ، اسرار التوحید ص ۲۲۰ ، تذکرة الاولیاء ج ۲ ص ۱۳۰ (عطار در ضمن ترجمہ احوال عرفا گفته‌های هر يك را در باب سماع نقل میکند) تاریخ سیستان ص ۳۴۲ ، تاریخ تصوف مرحوم دکتر غنی ص ۳۸۸ ، فرهنگ اشعار حافظ ص ۱۷۹ و ۱۸۷ و قابوس نامہ ص ۲۵۳ و ۴۷۸ .

ص ۱۴۱ س ۷ می‌گفتند که ایشان صاحب کرامت‌اند : « کرامت » عبارت است از ظهور امری شکفت انگیز و خارق عادت مشروط بر آنکه مقرون به ادعا و تحدی نباشد : کرامات اولیاء حق و مشایخ بزرگ .

ص ۱۴۴ س ۸ و ۹ بهر نفسی و چشم زخمی که بنده برھم زنند : « چشم زخم » در اینجا بمعنی زدن پلکهای چشم بهم (چشم بهم زدن) است که در اصطلاح « طرفة العین » گویند .

ص ۱۴۴ س ۱۱ چندان بمالندش که خواستی از مادر نژادی : « مالیدن » در اینجا بمعنی گوشمال دادن ، تنبیه و مجازات و عقوبت است :

« ... مالک گفت یا اھیر المؤمنین مرا دستوری دهی تا بروم و ابو موسی الاشعری را بمالم » .

(تاریخ بلعمی نسخه عکسی ص ۲۲۹)

« ... و عثمان رضي الله عنه هیچکس را باز نمی مالید و

معزول نکرد. » (ترجمه تفسیر طبری ج ۵ ص ۱۳۵۲)

« گفت من شیخ را به گرسنگی بمالم ،

(اسرار التوحید ص ۱۳۶)

« ... بفرمود تا مکافات هر يك بکردند... بعضی را بمالیدند

و ادب کردند. »

(زین الاخبار گردیزی-بتصحیح عبدالحمی حبیبی ص ۱۸۲ از انتشارات

بنیاد فرهنگ ایران)

« ... کدام نیکوکاری را این منزلت تواند بود که مصلحان

آسوده باشند و مفسدان مالیده ، » (دیباچه کلیده و دمنه ص ۷)

ص ۱۴۶ س ۱ چون مرد در این سرپی متحیر فروماند : یکی از استعمالات خاص

نویسنده در این کتاب بکاربردن کلمه « سرپی » است . معنی این

کلمه با همه جستجویی که بعمل آمد در کتب لغت و مراجعی که در

دسترس نگارنده بود دیده نشد ؛ اما می توان از صورت ظاهر کلمه و هم

باستناد قرائن و شواهدی که در کتابهای دیگر احمد جام آمده است

چنان توجیه نمود که چون یکی از معانی جزء دوم کلمه « پی » بمعنی

« پا ، و قدم است :

بر مدار از مقام پستی پی سر همان جا بنه که خوردی می

(حدیقة الحقیقة)

و هم بقرینه آنکه نویسنده در غالب موارد این کلمه (سرپی)

را با « راه » همراه بکار برده است :

« ... و از راه بادیه بجز حکایت نشنیده بود و از منزل و

حوض و چاه آن خبر نداشت ؛ چون فرامیان بادیه رسید نه راه دانست

و نه سرپی و نه منزل و نه منزلگاه و متحیر و سرگردان فروماند .

(کنوز الحکمة احمد جام ، ورق ۹۶)

« دل سوخته باید تا راه تواند برد و با سرپی تواند

شد که از کجا آمده است . » (کنوز الحکمة ورق ۱۰۲)

بخصوص در این مثال :

« . . . اگر آن کس که او را راه می نموده نه راه بر و نه

راه دان بوده است با سرپی باید شد ، و اگر نه با کسی همراهی باید کرد که راه بداند . » (کنوزالحکمة ورق ۱۱۴)

می توان با احتمال نزدیک بیقین گفت که مقصود نویسنده از

« سرپی » همان سرپا ، سرپنجه ، نشان راه ، آثار قدم و جای پا باشد یعنی علاماتی که از عبور گذریان در راه بجای مانده و برای دیگر رهروان نشانه هایی بوده است تا راه خود را بدان باز یابند و در کویر و بیابان گمراه نشوند .

مردان رهش به همت و دیده روند زان در ره عشق هیچ پی پیدان نیست (نقل از مرصادالعباد)

و امروز در تاجیکستان « پی ره » ، « پی رهِه » به همین اثر

قدم و جای پا گفته می شود .

ص ۱۴۶ س ۲ آنگاه همیشه مرد در طریق تفویض رود: « تفویض » بمعنی سپردگی ، و باز گذاشت کار خود به کسی ، وا گذاشتن و سپردن کار خود به خدا و پناه بردن باو است . و « طریق تفویض » اجمالاً روشی است که معتقدان بدان همگی امور خویش را از روی یقین درست و اعتقاد پاک و صادق به خداوند لایزال که بیناتر و داناتر از همه است بسپارند و « افوض امری الی الله » گویان سر تسلیم و رضا بر آستان حکم و رأی او نهند .

ص ۱۴۷ س ۶ مردی از اهل صفة... : « اهل صفة » یا « اصحاب صفة » عده ای از درویشان صحابه و مهاجران غریب و پارسایان صدر اسلام بودند که در صفة مسجد رسول اکرم در « قبا » نزدیک مدینه مسکن گزیده بودند « والصفة موضع مظلل فی المسجد ، کان یاوی الیه اولئك الزهاد . » (علوم الحدیث و مصطلحه ص ۳۶۰)

ایشان فقر را شعار خود ساخته ، اندوه اسلام به جان و دل

پذیرفته ، و بر ناکامی و بی برگی دنیا رضا داده بودند . اگر پوشاکی

می داشتند عبائی ضخیم و خشن از پشم گوسفند بود و یا گلیم پاره‌ای که به خود می پیچندند. در عدد ایشان اختلاف است: دوازده، چهل، هفتاد، سیصد و گاهی متجاوز از چهارصد شمرده شده‌اند؛ بهر تقدیر عدد ایشان کم و زیاد می شده است. اغلب وقت این قوم در آن «صفه» می گذشت، پیغمبر اسلام (ص) قسمتی از اوقات خود را با این قوم می گذرانید و پیروان خویش را به بزرگ داشت این پارسایان و پادشاهان ملک و ارستگی توصیه می نمود.

میبیدی دربارهٔ ایشان می نویسد: رسول خدا هر گاه که فتحی در پیش بودی گفتی: خداوندا بحق این دلهای افروخته و این شخصیت‌های فرو ریخته که ولایت کافران بر ما نگشایی و ما را بر کافران نصرت دهی. (کشف الاسرار ج ۳ ص ۳۷۰)

باعتقاد عموم مفسران، آیه شریفه: «للفقراء الذين احصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضرباً في الارض يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسئلون الناس الحافا و ما تنفقوا من خير فان الله به عليم» از درویشان آن کسها که اندر نیافتند اندر راه خدای نتوانند رفتن اندر زمین، پندارد ایشان را نادان بی نیاز از پاکیزگی، بشناسی ایشان را بروی ایشان، نخواهند از مردمان بسختی و آنچه هزینه کنی از نیکی که خدای بدان داناست، ۲۷۳ سوره البقرة، ترجمه تفسیر طبری ج ۱، در شأن این طایفه نازل شده است.

خداوند رسول اکرم را بخاطر یکی از افراد این قوم بنام «ابن ام مکتوم» موذن پیغمبر (ص) مورد عتاب قرار داد آنجا که سوره: عبس و تولی ان جاءه الا عمی بر حضرتش نازل گردید.

(کشف الاسرار ج ۱۰ ص ۳۸۰)

همچنین نزول آیه شریفه «ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغدوة والعشى...» ۵۳ سوره الانعام: و مران ایشان را که خدای خویش می خوانند پیامداد و شبانگاه... کشف الاسرار ج ۳ ص ۳۶۰-۳۵۹ خطاب به پیغمبر اسلام (ص) در شأن این جماعت نازل شده است. برای

اطلاع بیشتر در باب «اصحاب صفة» و بزرگان ایشان رجوع شود به :
 عوارف المعارف سهروردی ، اللمع فی التصوف ذیل باب : « صفة اهل
 الصفة » ، ترجمه تفسیر طبری ج ۱ ص ۱۷۵ - ۱۷۳ ، کشف الاسرار ج ۲
 ص ۹۷ ، ج ۳ ص ۳۷۳ - ۳۷۰ ، ج ۹ ص ۱۳۳ ، ج ۱۰ ص ۳۸۰
 علوم الحدیث و مصطلحه ص ۳۶۰ ، کشف المحجوب هجویری ص ۹۹-
 ۹۸ (صاحب این کتاب نوشته است که قبلا کتابی بنام « منهاج الدین »
 در شرح حال « اصحاب صفة » پرداخته است و یاد آور شده که
 ابو عبد الرحمن حسین سلمی نیز کتابی مشتمل بر اسامی و کنیه ها و ترجمه
 « حال اصحاب صفة » تألیف نموده است ، ص ۹۹-۹۸ از کشف المحجوب) ،
 همچنین رجوع فرمایند به ارزش میراث صوفیه تألیف دکتر عبدالحسین
 زرین کوب ص ۵۶ - ۵۵ ، تاریخ تصوف در اسلام تألیف مرحوم دکتر
 غنی ص ۳۸ ، فرهنگ اشعار حافظ تألیف دکتر احمد علی رجائی
 بخارائی ص ۳۱۶ - ۳۱۲ و تعلیقات دکتر غلامحسین یوسفی بر قابوس
 نامه ص ۴۷۳

ص ۱۴۷ س ۶ . . . فرمان یافت : « فرمان یافتن » بمعنی دریافتن حکم و فرمان
 از شخص بزرگی است و مجازا بمعنی مردن و در گذشتن :
 « . . . و چنین گویند که چون عمر رضی الله عنه فرمان یافته
 بود ، آنگاه به مشورت بنشستند » .

(ترجمه تفسیر طبری ج ۵ ص ۱۳۴۶)

« . . . عیسی را گفتند که این زن دیروز « فرمان یافت » ،

عیسی دعا کرد و زنده شد » . (کشف الاسرار ج ۲ ص ۱۲۴)

ص ۱۴۷ س ۹ رسول گفت : هماکیتان من النار : « کی » (بفتح اول و تشدید یاء)

به معنی داغ و داغ کردن است به ترتیبی که آهن را بر آتش گرم

کرده و بر عضوی نهند و عبارت مشهور « آخر الدواء الکی » از امثال

سائره عرب می باشد و معنی عبارت متن چنین است : آن دو داغ است

از آتش .

این عبارت مأخوذ است از حدیث شریف ذیل، که تمام آن در مسند ابن حنبل ص ۳۹۱۶ چنین آمده است :

مات رجل من اهل الصفة و ترك دينارين ، او درهمين ؛ فقال رسول الله : هما كيتان من النار .

زربن حبیش بروایت از عبدالله بن مسعود صورتی دیگر از این حدیث را چنین ذکر کرده است .

ان رجلاً من اهل الصفة مات ؛ فوجد في بردته ديناران. فقال النبي (ص) : كيتان - مسند ابن حنبل . و در جای دیگر از همین مسند چنین آمده است :

توفي رجل من اهل الصفة؛ فوجدوا في شملته دينارين . فذكروا ذاك للنبي (ص) ؛ فقال : كيتان .

ص ۱۴۷ س ۱۱ عبدالرحمن عوف از این جهان بیرون شد: « عبدالرحمن بن عوف، یکی از بزرگان صحابه است که در جاهلیت به « عبد عمرو، یا « عبد الکعبه » موسوم بود و پس از اسلام آوردن، پیغمبر (ص) وی را « عبدالرحمن » نامید ؛ وی یکی از پنج نفر است که بدست ابوبکر مسلمان شدند ، و از اعضای شش گانه شورایی است که بنا بر وصیت عمر برای انتخاب جانشین وی تعیین شده بودند ، و از هشت تن کسانی است که پیش از همه اسلام آوردند ، و یکی از آن ده تن است که بشارت بهشت یافتند (عشرة مبشرة) .

از فضائل عبدالرحمن بن عوف آنکه تنها کسی است که پیغمبر اسلام (ص) در پشت سرش نماز گزارده است (صحیح مسلم) . وی مردی بسیار توانگر و بخشنده بود و در باب ثروت بسیار او حکایتهای نقل کرده اند . عبدالرحمن عوف برای هر يك از بازماندگان شهدای جنگ بدر چهارصد دینار تعیین نمود و همگی آن مبلغ را دریافت داشتند؛ پس از مرگ، دارائی گزافی از او باقی ماند. در سال ۲۱ هجری جراحی در ناحیه پا برداشت که بواسطه آن کمی

می‌لنگید. عبدالرحمن بن عوف در سال ۳۱ یا ۳۲ هجری در سن ۷۵ یا ۷۸ سالگی وفات یافت؛ عثمان بر جنازه وی نماز گزارد و سعد بن ابی وقاص از کسانی بود که تابوت او را بردوش کشید. عبدالرحمن بن عوف در قبرستان بقیع به خاک سپرده شد. (اسد الغابة فی معرفة الصحابة ج ۲ ص ۳۱۳، تلبیس ابلیس ابن جوزی ص ۱۵۵، و تهذیب الاسماء ج ۱ ص ۳۰۲)

ص ۱۴۷ س ۱۴ ... از عشره مبشره بود. «عشره مبشره» یا به تعبیر مولانا جلال الدین رومی «ده یار مبشره»، ده تن از کبار صحابه و یاران ارجمند پیغمبر اسلام اند که بموجب خبر منقول از طریق اهل سنت بایشان مژده و بشارت بهشت داده شده است. آن ده تن عبارتند از: ابوبکر، عمر، عثمان، علی، طلحة، زبیر، سعد بن ابی وقاص، سعید بن زید، عبدالرحمن بن عوف و ابوعبیده جراح. خبر این بشارت در جامع الصغیر سیوطی ج ۲ ص ۹۹ آمده است.

پس ز «ده یار مبشر» آمدی همچو زر ده دهی خالص شدی

(فرهنگ لغات و تعبیرات مثنوی ج ۴ ص ۶۱۴)

برای اطلاع بر شرح احوال «عشره مبشره» رجوع شود به

اسد الغابة فی معرفة الصحابة، ج ۳ ص ۵۳۱۴

ص ۱۵۰ س ۱۳ و ۱۴ اما هر که مار افساست و افسون او داند: «مار افسا» صفت مرکب

است و «افسا» (افسای) از مصدر «افساییدن» بمعنی رام کننده و افسونگر و چشم بند و «مار افسا» کسی را گویند که مار را به افسون مطیع و رام کند و آن را بگیرد (مارگیر).

گر خسودت بسی است، عاجز نیست ازدها از جواب مار افسا

(دیوان انوری بتصحیح مدرس رضوی ص ۴۵۰)

قتل مار افسا نباشد جز به مار.

(سعدی - امثال و حکم دهخدا ج ۲ ص ۱۱۵۶)

این در شأن کسی است که مار افسای کند و شیرگیرد امثال

و حکم دهخدا، ج ۲ ص ۴۸۱ و «افسون» (فسون) کلماتی خاص است که

برای حصول مقاصدی از قبیل ایمن ماندن از چشم زخم و آسیب و گزند، و برای تسخیر حیوانات زهر دار و خارج ساختن زهر آنها از بدن بر زبان می رانند و یا بر کاغذ می نویسند و به آن عزیمة (جمع عزایم) نیز گویند. این کلمه با الفاظ : خواندن ، دمیدن ، بستن ، و کردن بکار رفته است

مردی را مار گزید و برجای سر شد . و چون مرده گشت و خواستند که او را بگور کنند ، پس هندویی فراز رسید و گفت : این مرد بیهوش گشته است و نه مرده است ، و «افسون بخواندن» ایستاد ، آن مرد بیهوش آمد، و زهر از آنجا که مار گزیده بود بیرون آورد، و مرد بسلامت برخاست و برفت . (زین الاخبار گردیزی بتصحیح عبدالحی حبیبی ص ۲۸۷)

گر شوق رخت نکردش افسون آمد ز چه خط ز نقطه بیرون
واله هروی (نقل از اندراج)

. . . می گویند کدام پزشک است که افسون کند .

(کشف الاسرار ج ۱ ص ۲۹۸)

ص ۱۵۱ س ۲ بادیگران دآوری شاید کرد : «دآوری» ترکیبی است از داور + ی (مصدری) و در این جا بمعنی جنگ و خصومت و جدال و مناظره بکار رفته است :

. . . و تا امروز هر که با یکدیگر دآوری کند و یا سخن سخت گوید مثل زنند و گویند که یوم الدار .

(تاریخ بلعمی نسخه عکسی ص ۱۳۸)

پیش داور بردم او را فتنه شد داور بر او تازش کش دآوری افتاد باداور مرا
(امیر معزی)

کسی را که دولت کند یاوری که یارد که با وی کند دآوری ؟
(نظامی گنجوی)

. . . با دل دآوری کردن کاری دشوار است .

(قابوس نامه ص ۷۹)

« . . . افکار و داورى این طایفه ازل ییرون کن . »

(اسرار التوحید ص ۸۳)

ص ۱۵۱ س ۱۱ آن همه طاعت که آن مدبر بدبخت بکرد : « مدبر » بضم اول و سکون دوم و کسر سوم (اسم فاعل از ادبار) بمعنی بخت برگشته ، خداوند ادبار و بدبختی ، و کسی که اعمال وی اثر بد کند و نتیجه بعکس دهد ضد مقبل ، و در این جا مقصود از « مدبر بدبخت » اشاره به ابلیس است : عزازیل بتصریح قرآن مجید و باستناد روایات و اخبار مذہبی از ملائک مقرب و فرشتگان عزیز عرش کبریا بود ؛ وی مأمور گشت که با همگی فرشتگان بر « آدم » یعنی خلیفه خداوند بر روی زمین ، سجده کند : واذقلنا للملائکة اسجدوا لادم (آیه ۳۲ از سورة البقرة - قرآن) فرشتگان حکم خداوند را اطاعت نمودند جز ابلیس که سر باز زد : فسجدوا الا ابلیس ابی و استکبر و کان من الکافرین (تتمه آیه شریفه قبل) وی در نتیجه این نافرمانی از مقام خویش معزول گشت و از صف کروبیان رانده شد ؛ و آن همه طاعت (که آن مدبر بدبخت بکرد) بیک نافرمانی و سرکشی بی اثر ماند .

ص ۱۵۵ س ۱۳ دثرونی ، زملونی : (مرا بپوشانید و روی پوشی بر من بکشید) گفتار پیغمبر اسلام است به خدیجه : یکی از روزهای قبل از بعثت هنگامی که حضرت محمد (ص) از کوه حرا باز می گشت برای نخستین بار جبرئیل بروی ظاهر شد. محمد که تا آن روز جبرئیل را ندیده بود سخت مرتعش گردید و در ورود بخانه خدیجه از همسرش خواست که قطیفه ای بر روی او کشد و وی را بپوشاند تا از لرز و ارتعاش باز ایستد . در این هنگام بود که جبرئیل فرود آمد و پیام حضرت عزت را به صورت خطاب : یا ایها المدثر (سورة ۷۴ - قرآن) و یا ایها المزمّل (سورة ۷۳ - قرآن) بدو ابلاغ نمود و دثرونی ، زملونی اشاره باین واقعه است .

در تفسیر کشف الاسرار ج ۱۰ صفحات ۲۶۵ و ۲۸۰ شأن

نزول سوره های سابق الذکر بر نبی اکرم به بیان موجز و دلنشینی ذکر

شده است و نیز در کتاب «المغنی عن حمل الاسفار فی الاسفار ج ۳ ص ۷۴» به روایت از عایشه سبب خطاب شریف به صورت یا ایها المدثر، و یا ایها المزمّل باز نموده شده است.

خواند مزمّل نبی را زین سبب که برون آی از گلیم ای بوالهرب
(مثنوی چاپ علاءالدوله ص ۳۶۲)

ص ۱۵۵ س ۱۵ از اینجا که هشتم اگر يك قدم فرائر نهم بسوزم : گفتار جبرئیل است در شب معراج به رسول اکرم و روایت مربوط به آن را سیوطی در کتب لثالی المصنوعة آورده است.

وقتی جبرئیل در شب معراج رسول (ص) به «سدرۃ المنتهی» که مقام او است رسید از رفتن باز ایستاد و پیش نرفت. پیغمبر فرمود: «افی مثل هذا المقام یتروک الخلیل خلیله؟» فقال: «لو تجاوزت لاحترق بالنور». و بروایت دیگر «لو دنوت انملة لاحتقرت».

چنان گرم در تیه قربت براند که در سدره جبریل از او باز ماند
بدو گفت سالار بیت الحرام که ای حامل وحی، برتر خرام
چو در دوستی مخلصم یافتی عنانم ز صحبت چرا تافتی؟
بگفتا فرا تر مجالم نماند بماندم که نیروی بالم نماند
اگر يك سرموی برتر پرم فروغ تجلی بسوزد پرم
(سعدی- نقل از تعلیقات حدیقه الحقیقه سنایی بقلم محقق
ارجمند مدرس رضوی)

در باب روایات مربوط به این قسمت رجوع شود به کشف الحقایق
ص ۳۲۱ و تفسیر کبیر فخر رازی ج ۵ ص ۷۳۸ و مناقب ابن شهر آشوب
ج ۱ ص ۲۲۴

ص ۱۵۷ س ۸ بر آنچه گنج نامه کسی بر خوانی گنج دار نشوی: مقصود از «گنج نامه»
کتابچه‌ای است که در آن فهرست گنجها و دفینه‌های نقدی نوشته می‌شده
است؛ قبالة گنج، کتاب گنج.

«... پس فیروز را از آن‌کنده بیرون آورد و بگور کرد

و تعویذ آن گنج نامه از بازوی او بیرون کرد و برداشت .

(تاریخ بلعمی ص ۹۶۱)

« . . . اگرچه كودك است و درنسخه گنج نامه گفته است

که بردست فرخ روز گشاده شود این گنج . »

(سمك عیار بتصحیح استاد سخن دکتر پرویز خانلری ج ۲ ص ۲۰۶)

ص ۱۵۷ س ۱۰ . . . به يك تره نخرند : «تره» به فتح تا و تشدید راء و تخفیف

آن (تره) سبزی که باغذامی خورند و نوع تره بار عموماً و بمعنی گندنا

است خصوصاً ؛ کنایه از چیزی حقیر و خوار مایه و بی ارزش است :

با روی تو کفر است به معنی نگریدن یا باغ صفا را به یکی تره خریدن

(دیوان کبیر ج ۱ ، ب ۱۹۸۸۵)

هوش را توزیع کردی بر جهات می نیرزد تره ای آن ترهات

(فرهنگ نواد رلفات و تعبیرات مثنوی ص ۲۶)

ص ۱۵۷ س ۱۳ و ۱۴ بهر رسن در چاه مشوید که در چاه هاویه بمانید : «هاویه»

بنا بر قول مشهور نام یکی از طبقات دوزخ (طبقة هفتم) است و از این

رو بزه کاران محکوم بزندگی در دوزخ را «هاویه بند» نام نهاده اند.

بعضی کلمه «هاویه» را از «الهوی» بمعنی سقوط از بلندی به پستی دانسته اند.

(المفردات ص ۵۷۱)

خداوند در قرآن کریم کسانی را که در روز شمار کفه کردار

نیکشان در میزان اعمال به سبکی گراید به «هاویه» وعید داده است :

واما من خفت موازینه فامه هاویه - آیه هشتم از سوره القارعة .

« . . . و آن «هاویه» در کی است از درك های دوزخ ،

(ترجمه تفسیر طبری ج ۷ صفحات ۲۰۴۵ و ۲۰۴۶)

ص ۱۵۸ س ۷ و ۸ . . . پای بر زمین زند، یا عای و عویی بکند، یا کخ کخی چند بکند:

کخ کخ (کخکخ) بضم دو کاف از اصوات است (صوتی شبیه به صدای

سرفه کوتاه و بریده بریده) . صوفیه در مجلس سماع و در حالت وجد و

شور از خود بی خود می شدند و بر اثر چرخش و پای کویبهای متوالی و

شدید نفسهای تند و مقطع شبیه صوتی بمانند «کخ کخ» برمی آوردند .
 استاد ارجمند دکتر محمد معین در حاشیه برهان قاطع ذیل این کلمه
 «کخکخ» بنقل از لغت نامه دهخدا نوشته اند : . . . کخ کخ ، حراره
 (قول و تصنیف) بود و حال صوفیان ؟

مقصود نویسنده کتاب (احمد جام) از عبارتی که گذشت آن
 است که سماع همه آن نیست که «کخ کخ» ی چند بکنند ؛ بلکه سماع
 حقیقی موقوف بر شرائط و آداب و حضور قلب خاصی است که هر کس
 را مسلم نباشد . و محتمل است که نظر شیخ از بکار بردن «عای و عوی»
 همان «های و هوی» باشد بقرینه :

کخ کخی و های و هوایی می زدند تای چندی مست و بی خود می شدند

(مثنوی چاپ علاءالدوله ج ۳ ص ۲۷۲)

ص ۱۵۹ س ۷ و ۸ راست بدان ماند که گویی خراباتی است که همه سرمست گشته اند :
 معنی تحت لفظی «خرابات» بروزن «کرامات» بنا بر ضبط کتب لغت :
 شراب خانه ، جای فساد ، مرکز نابسامانی و تردامنی ، محل فجور و
 فساد ، یوزه خانه ، عشرت خانه و جایی نظیر آنها است .

مرحوم قزوینی کلمه «خرابات» را در عداد جمعهایی به «الف و تا» از قبیل
 طامات، شیلات، مؤلفات ، که مفرد آنها در زبان فارسی مستعمل نیست
 آورده اند . (یادداشت های قزوینی ج ۴ ص ۱۹۶ - ۱۹۴)

اما معنی که متصوفه از «خرابات» می جویند با معانی که ذکر
 شد تفاوت بسیار دارد : بنا بر اعتقاد بزرگان این قوم و با توجه به
 موارد استعمال این کلمه در نظم و نثر صوفیانه «خرابات» در معنی مرکز
 عیش و طرب روحانی ، جای گاه نشاط و وجد مردان خدا
 و روندگان طریقت است ؛ مردانی که به نیروی معرفت پرده پندار را
 دریده اند و بنیان خویشتن بینی و سنتهای ناپسندیده و تمایلات و خواهشهای
 بهیمی را در هم کوفته و «خراب» کرده اند . از شرایط پیوستن بدین
 جایگاه بی اعتنا بودن به آداب و رسوم متعارف و پشت پازدن به قبول و

تحسین عامی چند و نیز آمادگی واستعداد کامل برای دل باختن و سر انداختن و نفی مطلق صفات مذموم غیر انسانی است .

ظاهراً نخستین بار منوچهری دامغانی بود که «خرابات» را در شعر خود به کار برد :

دفتر بدبستان بود و نقل به بازار وین نرد بجایی که خرابات خراب است

(دیوان منوچهری بتصحیح دکتر دبیرسیاقی ص ۷)
«امیرمعزی» از زهد خشک گریزان و خواهان «خرابات»

است :

مجوی زهد و خرابی کن و خراباتی که عمر را ز خرابی همه عمارات است

و «حکیم غزنوی» با آن علو مقام آرزو می کند که به

«خرابات» راهبری شود :

هر کو به «خرابات» مرا راه نماید

زنك غم و تیمار ز جانم بزداید

(دیوان سنایی بتصحیح محقق ارجمند مدرس رضوی)

«شیخ شبستری» حدود «خرابات» را اینگونه تعیین کرده

است :

خرابات است بی حد و نهایت نه آغازش کسی دیده نه غایت

و «لسان الغیب» را در باب «خرابات» نظر و اعتقاد

مخصوصی است :

تو خانقاه و «خرابات» در میانه مبین

خدا گواست که هر جا که هست با اویم

(غزلهای حافظ شیرازی بتصحیح استاد سخن دکتر پرویز خانلری)

در باب معانی «خرابات» و موارد استعمال آنها رجوع

شود به معجم الادباء ج ۵ ص ۱۲۵ ، تفسیر ابوالفتوح رازی ج ۴ ص

۲۱۱ ، المحاسن والمساوی ص ۱۲۲ ، جهان گشای جوینی ج ۱ ص

۱۹۱ ، یادداشتهای مرحوم قزوینی ج ۴ ص ۱۹۶ - ۱۹۴ ، کلیات شمس

تبریزی (دیوان کبیر) باهتمام استاد علامه بدیع الزمان فروزان فر ،
حواشی دکتر محمد معین بر برهان قاطع ذیل کلمه « خرابات » بنقل
از یادداشت‌های فاضلانۀ دکتر منوچهر مرتضوی و نیز به مقاله محققانۀ
دکتر عبدالحسین زرین کوب در مجله یغما شماره ۵ سال ۱۸ و به
آثار منظوم و منثور متصوفه .

ص ۱۶۲ س ۱ اول چیزی که از این امت بردارند امانت و ترسگاری بردارند:
« ترسگاری » ترکیبی است از ترس + گار (پسوند صفت فاعلی)
+ ی (پسوند حاصل مصدر) ، بمعنی خوف و بیم از خداوند و خشوع در
برابر او :

« ... هابیل گفت : خدای تعالی از ترسگاران بترسد » .

(تاریخ بلعمی ص ۱۰۱)

در تفسیر طبری ذیل آیه شریفه : الذین هم فی صلواتهم خاشعون
چنین آورده است : آن کسها که ایشان اندر نمازشان ترسگاران باشند
(ج ۴ ص ۱۰۷۰)

گفت که ای نزار من خسته و ترسگار من

من نفروشم از کرم بنده خود خریده را

(کلیات شمس (دیوان کبیر) باهتمام استاد علامه بدیع الزمان فروزان فر)

ص ۱۶۲ س ۱۱ قوالان و سرودگویان : « قوال » در اصطلاح اهل تصوف خواننده‌ای
بوده است که در مجالس سماع صوفیان ابیات سوزناک ، یارباعیات و
غزلیات عاشقانه را با آواز می خوانده است و صوفیان به آهنگ وی به
سماع بر می خاسته اند

(فرهنگ فارسی معین بنقل از اسرار نامه تصحیح دکتر سید صادق

گوهرین ص ۲۸۴)

یکی از معانی آن « مطرب » و « سرود گوی » است :

دست به می شاه را و دل به هژیران

دیده به روی نکو و گوش به قوال

« پس (شیخ ابوسعید) روی به قوال کرد و گفت بیار

و این بیت بگوی . (اسرار التوحید)

« ... قوال باید خوب روی بود که عارفان هر مجمع
سماع به جهت ترویج قلوب به سه چیز محتاجند : روایح طیبه ، وجه
صبیح ، و صوت ملیح .

(نفحات الانس بنقل از کتاب الانوار فی کشف الاسرار روز بهان بقلی شیرازی)
و اتفاق می افتاده است که در حین سماع و در حال وجد و
بیخودی خرقه یا پول به سوی « قوال » می افکنده اند و این رسم را
« قوال انداز » یا « قوال اندازی » می گفته اند :
کفن را اندر اندازد قوال انداز مستانه

از آن پس مردگان يك يك برون آیند هم در حین
(کلیات شمس (دیوان کبیر) ج ۴ ، ب ۱۹۵۷۶)
رجوع شود به طبقات الصوفیه انصاری ص ۲۵۶ ، تاریخ تصوف دکتر
غنی ص ۳۸۸ و ۴۰۱ و فرهنگ اشعار حافظ ص ۱۷۹ و ۲۸۹

ص ۱۶۳ س ۱۴ فردات کند خمار کامشب مستی : این مصراع بهمین صورت در غالب
آثار شیخ احمد جام من جمله انیس التائبین ، مفتاح النجات ، سراج-
السائرین آمده است : ابوالمکارم جامی نیز در « خلاصة المقامات » آن
را بهمین صورت از آثار شیخ نقل نموده است . تنها جایی که در
کتابهای شیخ رباعی کامل متضمن این مصراع ذکر شده در « کنوز الحکمة »
است :

ایمان بسر زبان خود بر بستی يك خانه پر از بتان یکی نشکستی
گویی که بيك قول شهادت رستم فردات کند خمار کامشب مستی
(کنوز الحکمة ورق ۱۰۴)

این رباعی منسوب است به پیرهرات خواجه عبدالله انصاری

و در رسائل او چنین آمده است :

قولی به سر زبان خود بر بستی

صد خانه پر از بتان یکی نشکستی ۱

گفتی که بگفتن شهادت رستم

فردات کند خمار کامشب مستی

(رساله مقولات از رسائل خواجه عبدالله انصاری، ص ۱۶۷ -

۱۶۶ باهتمام سلطان حسين تابنده گنابادی)

ص ۱۶۵ س ۱۴ راه زندیقی و اباحت : ... « اباحت » مصدر عربی از باب افعال

بمعنی مباح کردن ، حلال شمردن و جائز و رواداشتن است ، و منظور

شیخ از پیمودن « راه اباحت » مقید نبودن به رعایت حدود و وظایف شرعی ؛

باور نداشتن تکلیف و معتقد نبودن به حلال و حرام و اوامر و نواهی

شریعت و مباح دانستن آنچه در شرع مقدس حکم به حرمت آنها

شده است .

فرقه اباحیه (اباحی) یا اباحتیه (اباحتی) جماعتی بودند

که همه چیز را مباح و جائز و درخور ارتکاب می دانسته اند .

« . . . پسر خود را اباحتی خواندی و ملامتها کردی » .

(خلاصة المقامات ص ۴۷)

برای مطالعه احوال این طبقه و مشرب ایشان رجوع شود به :

نفحات الانس ص ۱۳ ، فرهنگ نوادر لغات کلیات شمس ص ۴۲۷ ،

تعلیقات کتاب مستطاب معارف بهاء ولد ذیل کلمه « اباحتی » ص ۲۰۵

بتلم استاد علامه بدیع الزمان فروزان فر ، الفرق بین الفرق ص ۲۵۱ ،

تبصرة العوام ص ۱۶ ، تلخیص ابلیس ابن جوزی ص ۳۶۳ ، کشف

اصطلاحات الفنون ص ۱۲۷ و فرهنگ مصطلحات علمی ص ۴

ص ۱۶۶ س ۳ باین سخن نه پوستین کسی می کنم : « پوستین » معروف است و آن پوشاکی

است خاص زمستان که از پوست می سازند و بهترین نوع آن از افغانستان

بدست می آید معروف به « پوستین کابلی » ؛ اما « پوستین کردن » و « پوستین

کندن » کنایه است از افشای راز ، پرده دری ، عیب جوئی و بدگویی و

بشدت انتقاد کردن از کسی ؛ همانطور که « پوستین کسی را دریدن » و

« درپوستین کسی افتادن » و « پوستین گری کردن » (در اصطلاح شیخ جام)

نیز بهمین معنی به کار رفته است .

« . . . و پوستینها کردند ایشان را که بروی ایشان

نشانستی گفتن » . (ترجمه تفسیر طبری ج ۷ ص ۲۰۵۲)

با رخ و دندانش روز و شب فلک پوستین ماه و پروین می کند

(دیوان انوری بتصحیح محقق ارجمند مدرس رضوی ص ۷۳۸)

ز آنکه آتش را علف جز پوست نیست قهر حق آن کبر را پوستین کنی است

(فرهنگ نوادر لغات و تعبیرات مثنوی ج ۲ ص ۲۵۴)

ص ۱۶۶ س ۱۳ اگر خردمند بداند این بسنده است : این عبارت یاد آور قول مشهور

« العاقل یکفیه الاشارة » است . « بسنده » به فتح اول و دوم و چهارم بمعنی

کافی و تمام و معانی دیگر است . در المصادر زوزنی معادل فارسی مصدر

« الکفایة » بسنده کردن آمده است . نیز بصورت های « بسندیدن » ، « بسنده

آمدن » ، « بسنده بودن » و « بسنده شدن » مستعمل است :

« . . . نه بسندیده است ایشان را ؟ مفتاح النجات ص ۱۶۸ در

ترجمه پارسی آیه مبارکه اولم یکفهم . . . »

« . . . اما چون با او بسنده نمی آمدیم پهلوان زمانه . . .

را بیاری خود خواندیم » .

(سمک عیار بتصحیح استاد سخن دکتر پرویز خانلری ج ۱ قسمت ۲ ص ۱۵۰)

بسنده نباشی تو با لشکرش نه با چاره و گنج و با کشورش

(شاهنامه فردوسی چاپ بروخیم ج ۷ ص ۱۸۸۹)

« . . . خدای هست بر همه چیزی بسنده » .

(ترجمه تفسیر طبری ج ۲ ص ۳۰۹)

« . . . گفت تو بدین بسنده کردی ؟ گفت : کردم - تذکرة

الاولیاء ج ۱ ص ۸۷ و با حذف هاء در آخر بصورت « بسند » در شعر

بکار رفته است :

چو دیدم ترا زیرک و هوشمند بیک ساله دخل از تو کردم بسند

ص ۱۷۴ س ۹ و آب آن از گزاف نباید خورد: «گزاف، و «گزافه، معرب آن «جزاف»، در این جا بمعنی بیهوده، بی حاصل و عبث و باطل به کار رفته است: دست و زبان زر و در پراکند او را

نام بگیتی نه از گزاف پراکند
(دیوان رودکی چاپ مسکو ص ۴۶)

«... مخورید آن را به گزاف» .

(ترجمه تفسیر طبری ج ۱ ص ۶۸۹)

«... پس جبرئیل میکائیل را گفت: نه به گزاف ابراهیم دوستی خدای یافت» .
(تاریخ بلعمی ص ۲۱۸)

به کاری که تدبیر باید دراوی شاید گزاف اندرو کرد روی
(ابوشکور بلخی - اشعار پراکنده ج ۲ ص ۱۱۱)

میبدی در ترجمه پاری «ولاتسرفوا» آورده است: و
به گزاف مروید و اندازه در مگذرانید. (کشف الاسرار ج ۲ ص ۵۹۱).
و گزاف کار را بجای «مسرف» بکار برده است: من هو
مسرف مرتاب، کسی را که گزاف کار بود بگمان.

(کشف الاسرار ج ۸ ص ۴۶۱).

ص ۱۷۵ س ۳ و ۴ از آن چند دیو برده بیایند و به پیری او بنشینند: «پیری» در این جا بمعنی «ارشاد» و «راهنمایی و راهبری» است و «پیر» در فرهنگ متصوفه طرف اعتناء و توجه تام بوده و غالب بزرگان این قوم در آثار خود فصلی مستوفی به تعریف «پیر»، «شیخ» و «مرشد» و سیرت و صفات و نشانه های او اختصاص داده اند.

مراد از «پیر» باعتقاد عموم عرفا صورت مادی و کالبد طبیعی شخص که در معرض فنا و زوال است نمی باشد بلکه عبارت است از مجموعه معانی و اوصاف حقیقی که در هر دوره به شکل و صورتی خاص پدیدار می گردد و هرچندی کسوتی جداگانه می پوشد.

(با توجه باین نکته که معانی قدیم است و تبدیل و تغییر

در آن مرتبه راه ندارد یعنی معنی در وجود بر صورت مقدم می باشد ، پیران پیش از آفرینش جهان موجود بوده اند ، و این مسأله با خلق ارواح قبل از ابدان که حکماء بآن معتقدند و در بعضی احادیث نیز آمده است مناسبت دارد و نظیر همین معنی را در باره انبیا که راهنمایان بشر بوده اند معتقدند :

برای مثال موسی یکی از مراتب ظهور است که در کالبد «موسوی» تجلی نموده است . موسی خود بصورت قابل «تکثر» نیست اما چون مرتبه «موسویت» را در نظر بگیریم معنی نوعی و کلی پیدا می نماید که جلوه گریها کرده و می کند و محیی الدین بنای «فصوص الحکم» را بر همین اساس قرار داده است .

چون پیران «قدیم» اند و عشق و سرمستی هم از معانی قدیم و صفت جان می باشد پیران پیش از خوشی صورت از باده عشق می ها چشیده و شورها نموده اند ؛ مستی و شور ایشان از باده لایزال است نه از شراب انگوری ، بقول ملای روم :

پیش از آن کاند در جهان باغ و می و انگور بود

از شراب لایزالی جان ما در شور بود

ما بیغداد ازل لاف انا الحق می زدیم

پیش از آن کاین دارو گیرفتنه منصور بود

و بقول ابن فارض :

شربنا علی ذکر الحبيب مدامة

سکرنا بهامن قبل ان یخلق الکرم

اجمالاً پیران نظر وسیع و ژرف بین دارند و دیده دور بین

ایشان بر همه مراتب محیط است ، زیرا علم ایشان سرچشمه از علم الهی می گیرد که بر همه ممکنات احاطه دارد .

و اما تعدد پیران امری اعتباری است و وحدت حقیقی و اتحاد

جانهای ایشان مسلم است . برای «پیر» دانستن علوم و اصطلاحات

لازم نیست ، زیرا خداوند تام الفاعلیه است و در فعل او تصور نقص و احتیاج نمی رود و هرچه می کند بدون علت و آلات انجام می دهد ؛ و از آنجا که «پیر» مرد کامل است که مظهر تام پروردگار است می تواند در دل مشتاقان تصرف کند و فقط بدستکاری همت و بدون هیچ وسیلت مرید را از منازل سلوك بگذراند ، دل مرید هیولای تصرف «پیر» و «شیخ کامل» است :

«شیخ» فعال است بی آلات چو حق

با مریدان داده بی گفتی سبق

«پیر» میان مرید و حضرت عزت «واسطه» است: فیض الهی نخست بر دل شیخ و از آنجا بر دل مرید فائض می گردد ؛ تصرف شیخ نشانه از قدرت خداوندی است و زنجیر این وسائط تا حضرت عزت بیکدیگر اتصال می یابد ... (این مطلب با استفاده از افاضات استاد علامه بدیع الزمان فروزان فر در یکی از ساعات درس معظم له نوشته شد). در کتاب اسرار التوحید ص ۳۲۹ ده خصلت برای پیر شمرده شده است تا بدان در پیری درست باشد . شیخ احمد در کتابهای «سراج السائرین» ، «کنوز الحکمة» و «انیس التائبین» فصلی به ذکر سیرت پیران و اوصاف ایشان اختصاص داده و نشانه های پیران حقیقی را باز نموده است . نیز در کتاب «خلاصة المقامات» ص ۱۶۳ ذیل عنوان : «در سیرت پیران و اولیاء» مقاله ای بنقل از تصانیف شیخ در این باب آمده است .

ص ۱۷۵ س ۹ کسی که چندان بلعجبی (بوالعجبی) بکند و سخنان سیم اندود بتواند گفت:

«بوالعجبی» به معنی چشم بندی ، تردستی ، کارهای عجیب و

محیر العقول کردن ، و شعبده بازی است :

در صنعت سامری ندیدم

این بوالعجبی و چشم بندی

(طیبات سعدی)

یکی ز بوالعجیبهای روز و شب این است

که روز روشن من کرد چون شب دیجور

(دیوان ظهیر فاریابی ص ۱۴۳)

پری نهفت رخ و دیو در کرشمه حسن

بسوخت عقل ز حیرت که این چه بوالعجبی است؟!
(غزل‌های حافظ بتصحیح استاد سخن دکتر پرویز خانلری)
« . . . بسیار نفائس زیر حقه این دهر بوالعجب بیاد داده‌ام »
(کلیله و دمنه بتصحیح دانشمند گرانمایه مجتبی مینوی)
مصحح ارجمند در حواشی این کتاب ص ۱۴۰ مرقوم داشته‌اند:
« بوالعجب » نوعی تصرف فارسی زبانان است در کتابت و تلفظ
« بوالعجب » .

« . . . همچون مهره « بوالعجب » زیر حقه‌اش دیدی، ناگاه سراز
حقه دیگر بیرون کند » .

(حواشی معارف بهاء ولد ص ۱۵۵)
مرحوم قزوینی از کتاب « ثمار القلوب فی المضاف والمنسوب »
تألیف ثعالبی ص ۲۰۰ در معنی « بوالعجب » که « شعبده باز » است شاهی
آورده‌اند : « . . . بوالعجب کنیه المشعبد . . . » و سپس دوبیت
شعرا ز ابن الرومی در وصف بختری نقل نموده‌اند که در آن « بوالعجب »
نیز بهمین معنی بکار رفته است .
(یادداشت‌های مرحوم قزوینی بکوشش ایرج افشار ج ۴ صفحات ۶۰-
۵۹-۵۸)

نیز رجوع شود به : فرهنگ نوادر لغات و تعبیرات مثنوی
ج ۲ ص ۱۶۴ ذیل « بوالعجب » و به مجله یادگار سال اول شماره ۲
صفحه ۷ تا ۱۰

ص ۱۷۵ س ۱۱ و ۱۲ چندان‌ژاژ تواند خایید: « ژاژ » اصولاً نام گیاهی است سفید رنگ
مانند « درمنه » در کمال بی‌مزگی که هر چند خرو شتر آن را بخایند نرم
نشود و بسبب بی‌مزگی فرو نبرند و مجازاً بمعنی سخنان هرزه و پوچ و
یاوه و بیهوده است :

« . . . این قوم من این قرآن را بیکبارگی فرو گذاشتند ؛
در آن نابکار و « ژاژ » گفتند . . . » (کشف الاسرار ج ۷ ص ۲۰)

اسدی طوسی این بیت را از عسجدی در معنی «ژاژ» شاهد آورده است :

«ژاژ» داری تو و هستند بسی «ژاژ» خوران

وین عجب نیست که تازندسوی «ژاژ» خران

(لغت فرس ص ۵۵)

نام حکمت همی نهند آنگاه برخرافات «ژاژ» ژنده خویش

(دیوان انوری بتصحیح محقق گرانمایه مدرس رضوی ص ۶۶۲)

این کلمه غالباً با لفظ «خاییدن» بکارمی رود :

همه دعوی کنی و «خایی ژاژ» در همه کارها حقیری و هاژ

(اشعار پراکنده ج ۲ ص ۹۰ ابوشکور بلخی)

حاسد زقبول این روایی دور از من و تو به «ژاژخایی»

نظامی (نقل از گنجینه گنجوی)

ص ۱۷۶ س ۴ خویشتن رامداهنت کردن از عقل نباشد: «مداهنت» خودداری از اظهار

حق ، خوش آمدگویی ، چرب زبانی ، و ظاهر ساختن خلاف آنچه در

دردل باشد :

مرحوم بهار در معنی این کلمه نوشته اند: «مداهنة» بمعنی عدم

صراحت قول و مسامحه و در اصطلاح سرشیره مالیدن است.

(سبك شناسی ج ۲ ص ۲۱۹)

«... و دوست دارند که تو مداهنت کنی و مداهنت کنند !

دوست دارند اگر چرب سخنی کنی تا چرب سخنی کنند .»

(ترجمه تفسیر طبری ج ۷ ص ۱۹۱۴ در تفسیر آیه شریفه

۹ از سورة القلم : ودوا لو تدهن فیدهنون)^۱

«... سدیگر گروهی که با ایشان نان خوردند و مداهنت

کرده بودند .» (تفسیر پاک ص ۲)

«... از هزار کلمه که به مراعات و لطف می گویم يك ذره

آسایش روی نمی نماید زیرا که به ریا و نفاق و مداهنت آمیخته است «

(اسرار التوحید ص ۹۳)

ص ۱۷۶ س ۱۳ من بی نیاز ترین شریکانم از کارهء بانبازی : «انبازی» بفتح اول شريك

و همتا و «انبازی» بمعنی رفاقت ، شرکت و هم فکری است .

« . . . وروز قیامت کافر می شوند به انبازی شما .

(ترجمه تفسیر طبری ج ۶ ص ۱۴۸۹)

چگونه خلق تواند که خلق را بکشد اگر نه خشم تو بامرگ باشد انبازی
(امیر خسرو دهلوی)

« . . . گفت ای پهلوان عالم افروز این گنج به انبازی تست .»

(سمک عیار ج ۲ قسمت ۴ ص ۲۰۶)

جمله گفتندش که جانبازی کنیم فهم کرد آریم و انبازی کنیم

(مثنوی چاپ علاءالدوله ج ۱ ص ۲)

ص ۱۷۷ س ۷ خذ ما صفا و دع ما کدر: یعنی چیزی را که پاک و خالی از کدورت است
بگیر و آنچه را که تیره و آلوده است بگذار (ظاهراً از امثال مولده عرب
است) .

سنائی در حذیقه الحقیقه ص ۳۱۶ مضمون این مثل را چنین

آورده است :

هر چه مایه صفا بدان ده روی هر چه مایه کدر گذر کن زوی

وسعدی در بیت ذیل ، جزء اول آن را چنین اقتباس کرده

است :

بیک خرده میسند بروی جفا بزرگان بگفتند : خذ ما صفا

(از تعلیقات محقق گرانمایه مدرس رضوی بر مثنوی حذیقه الحقیقه ص ۴۴۷)

ص ۱۷۷ س ۱۳ زنهار که در جوال غرور و پندار خود نشوی: «جوال» به ضم اول معرب

«گوال» بمعنی خرجین و کیسه بزرگی است که از پشم و موی یا پنبه

می بافند؛ جنس آن درشت و خشن و با دوام است و برای حمل و نگهداری

خشك بار، تره بار، خواربار و سایر اشیاء بکار می رود . اما در اصطلاح در

جوال فروشدن یا رفتن کنایه است از بدام افتادن و گرفتار خدعه و فریب
گشتن :

« . . . لطایف الحیل بکار آورد تا قوم را به جوال فرو کرد .»

(تاریخ بیهقی بتصحیح دکتر فیاض ص ۷۰)

جملگی را خیالهای محال کرده مانند غتفره بجوال

(حدیقه سنائی ص ۷۰ بتصحیح محقق ارجمند مدرس رضوی)

« . . . عاقل ترین مردمان درجوال محال ایشان رود » .

(سند بادنامه ص ۱۰۱)

من هم به جوار زلف آنم کز عشوه تو در جوال اویی

(دیوان انوری ص ۹۴۲)

ص ۱۸۱ س ۶ ای دل بچه زهره خواستی یاری را

کوچون تو بیاد داده بسیاری را

در خلاصة المقامات ص ۱۵۲ بهمین صورت آمده و تمام رباعی

بصورت :

ای دل به چه زهره خواستی یاری را

کوچون تو هلاک کرد بسیاری را

دل گفت که باش تا شوم یکتایی

این خواستن از بهر چنین کاری را

در تمهیدات عین القضاة همدانی ص ۶۴ - ۶۳ مذکور است .

ص ۱۸۳ س ۴ و مبرسم هیچ تمیز نتواند کرد . . . (میان تلخ و شیرین و شور) : « مبرسم »

کسی را گویند که به بیماری « برسام » مبتلا شده باشد و این بیماری بنا

بر آنچه در فرهنگها و کتب طب قدیم تعریف شده مرضی است که در ناحیه

سینه پیدا شود (برسام بر وزن سرسام نام علتی است و آن ورمی باشد

حاد که در سینه مردم بهم رسد چه « بر » بمعنی سینه و « سام » بمعنی ورم

بود ؟ برهان قاطع) و ظاهراً بیمار (مبرسم) بهمین سبب در تشخیص

طعم و مزه اشیاء ناتوان گردد (. . . و در اصطلاح طب « ذات الجنب »

گویند - فرهنگ نفیسی) .

« . . . و مر بیماریهای گران را باز دارد اعنی سرسام و

برسام » .

(هدایة المتعلمین ص ۴۱۸)

ص ۱۸۳ س ۷ قفا از عطا باز ندانند و حملوا ازالوا : « قفا » پس گردن ، پشت گردن ،

غیبت (خلاف حضور) ، وسیلی که برگردن زنند و در اصطلاح پس گردنی :

یکی کرد بر پارسایی گذر

بصورت جهود آمدش در نظر

قفایی فرو کوفت بر گردنش

ببخشید درویش پیراهنش

(سعدی)

« . . . ای داود تو در بند پاکی خویش مانده‌ای، باش تا از دست قضا و قدر قفا خوری ».

(کشف الاسرار ج ۸ ص ۱۱۸)

« . . . من با شما خیانت کردم و قفای آن اینک خوردم ».

(اسرار التوحید ص ۱۲۲)

« . . . دهان باز کرده تا اگر از فلك قفایی رسد بگردن

بگیرد، و اگر لقمه‌ای رسد به دهان بگیرد ».

(قابوس نامه ص ۲۶۱)

واما «الوا» که در این متن برون «حلاوا» و از لحاظ طعم

ومزه در معنی نقیض آن استعمال شده است لغتی با احتمال قوی هندی می‌باشد و آن نام ماده‌ای است تلخ‌مزه که از شیر و عصارهٔ برگ‌های يك نوع گیاه بهمین نام از خانوادهٔ «لاله آسا» بدست می‌آید و دارای خاصیت طبی و مصرف درمانی می‌باشد.

این گیاه که در مناطق گرم و خشك بخصوص در شبه قارهٔ هند و آفریقا و نقاط استوایی بعمل می‌آید فاقد شاخه است و بشکل توده‌ای از برگ‌های ضخیم و پهن که آزادانه و بدون ریشه می‌توانند در مجاورت هوا جذب رطوبت کنند، در جای‌های نمناك و اراضی مجاور دریا در آن مناطق بطور هرزه و خودرو بعمل می‌آید. در دائرة المعارف بریتانیا (چاپ ۱۹۶۴ جلد اول، صفحه ۶۶۱) ذیل کلمهٔ Aloe این گیاه همراه با عکسی از آن بتفصیل معرفی شده و نوشته‌اند که انواع آن بالغ بر یکصد و هشتاد است که بعضی از آنها سمی می‌باشد.

(امروز در هند برگ‌های این گیاه را در اطاق‌های منازل و فروشگاه‌ها و کارگاه‌ها می‌آویزند و بدان وسیله از ورود پشه و مکس و حشرات موذی بآنها جلوگیری می‌کنند. خاصیت دیگر این برگ‌ها ضد عفونی بودن آنهاست.

برای استخراج شیرهٔ این گیاه نخست با لبهٔ تیغ خراش یا

شکافی بر برگها وارد می‌سازند و شیرۀ غلیظی را که از آنها بفرآوانی ترشح می‌شود جمع کرده می‌جوشانند تا از حالت میعان خارج شود و سفت و خشک گردد و این همان است که در زبان فارسی به «صبر زرد» معروف است و در هندی بآن : ایلِیو Iliو می‌گویند واصل آن هندی است و از اقلام قابل ملاحظه در صادرات آن کشور است - این قسمت با استفاده از اطلاعات آقای رشید شهردان از فضایی پارسی گوی هند و از اعضای انجمن فرهنگی ایران باستان که اکنون در تهران اند نوشته شده است) .

در کتاب « مخزن الادویه » از آن بصورت‌های الیا ، الیاوا ، ایلوا ، و الوا (بکسر اول) یاد شده و صاحب منتهی‌الارب که همچنین موافق با هندی بودن کلمه است آن را نیز بصورت «الوا» ضبط نموده و در فرهنگ رشیدی همین ضبط دیده می‌شود .

شکل یونانی کلمه آلویه « Alōē » و در زبان انگلیسی آلواس Aloes است که بصورت «آلوا» بفتح اول در بعضی از فرهنگها و کتب طبّی قدیم وارد شده است :

الصبر = آلوا (السامی فی الاسلامی ، نسخه عکسی چاپ بنیاد فرهنگ ایران ص ۱۹۷)

ز کین و مهر او گردون نماید رنج و راحت را

ز قهر و لطف او دوران دهد الوا و حلوا را

(نقل از اندراج بهمین صورت)

پس « ایلِیو » ، « آلوا » و یا « الوا » بمعنی همان صبر زرد

معروف است و مقصود شیخ جام از : ... قفا از عطا باز ندانند و حلوا

از الوا ... بیان حالت و صفت آن طبقه از مردم بی تمیزی است که

که بین خوب و بد و شیرین و تلخ و مهربانی و پس گردنی فرقی

نمی‌نهند و همه چیز در نظر ایشان بی تفاوت است .

ص ۱۸۳ س ۱۲ در چاه حیرت و زحیر نمانید : « زحیر » در اصل نام بیماری است که

در ناحیه معده و شکم پیدا می شود (پیچش دل یا پیچاک شکم که تفصیل آن در هدایة المتعلمین اخوینی ص ۴۱۱ نوشته شده است) و مجازاً «زحیر» یعنی دم سرد و ناله بر آوردن، آزرده گی، ناخوشی و رنجوری، و کلفت و مشقت است :

پراز رنج و تیمار و درد وزحیر

کنون مادرت ماند بی تو اسیر

(شاهنامه فردوسی چاپ بروخیم ج ۱ ص ۵۱۸)

ص ۱۸۶ س ۸ از آنچه اصل است تایی چند یاد کرده آمد : « تایی » چند (چند تا) .
ظاهراً « تا » بجای « عدد » بکار می رفته است :

دوتا ، هفده تا ... بجای دو عدد ، هفده عدد ... :

« ... گفت شنیده خواهی یا دیده ؟ گفتم : دیده : تایی

چند بگفت » . (طبقات الصوفیة انصاری ص ۳۲۷)

« تا » گاهی بجای « طاقه » نیز بکار رفته است : چند تا جامه ،

چند تا کاغذ بمعنی چند طاقه جامه و چند طاقه کاغذ و بدین معنی در

تصانیف شیخ من جمله در آغاز کتاب «سراج السائرین» و در «خلاصة

المقامات» ص ۸۳ بنقل از آثار احمد جام دیده می شود .

ص ۱۸۷ س ۵ و ۶ خدای تعالی حواری را از پهلوی آدم بیافرید: داستان آفرینش حوا در

قرآن کریم ، سورة النساء آیه ۱ چنین آمده است : یا ایها الناس اتقوا

ربکم الذی خلقکم من نفس واحدة وخلق منها زوجها . و اما خلقت «حوا»

از پهلوی «آدم» مبتنی است بر روایت منقول از امام محمد باقر (ع)

بدین مضمون که خداوند « حوا » را از باقیمانده گلی که « آدم » را

با آن سرشتند بیافرید : ان الله خلق حوا من فضل الطينة التي خلق

منها آدم .

(تفسیر شریف لاهیجی ص ۴۲۷ بنقل از مجمع البیان)

در باب کیفیت آفرینش حوا و اقوال و روایات راجعه بآن

رجوع شود به: تفسیر آیه شریفه یکم از سورة مبارکه «النساء» در تفاسیر:

ابوالفتوح ج ۱ ص ۷۱۵ ، كشف الاسرار ج ۲ ص ۴۰۵ ، گازر ج ۲ ص ۱۸۱ ، مواهب علیه ج ۱ ص ۲۱۲ ، الدر المنثور ج ۲ ص ۱۱۶ ، طبری ج ۴ ص ۲۲۴ - ۲۲۵ ، بیضاوی ص ۱۰۱ ، الکشاف ج ۱ ص ۴۶۱ ، مجمع البیان ج ۲ ص ۲ و قصص الانبیاء ص ۱۲ .

ص ۱۸۸ س ۱ و ۲ آن سگی که با اصحاب کهف قرینی کرد : « کهف » بفتح اول و سکون دوم در لغت بمعنی غار و شکافته ای بزرگ در کوه است . مراد از « اصحاب کهف » که به یاران غار ، خداوندان غار ، صاحبان غار نیز شهرت یافته اند هفت تن از موحدان و دوستان حق بودند که در روزگار پیشین از جور ملکی ستمکار از شهر گریختند و با سگی که در راه همراه با ایشان شد به غاری در دل کوه پناه بردند و در آنجا مدت ها بارادۀ خداوند در خواب شدند .

نام آن ملك ستمکار در منابع غربی « Decius » و معرب آن « دقینوس » است که بعدها « دقینانوس » یا « داقینوس » شده است ؛ مدت سلطنت وی از ۲۵۱ تا ۲۴۹ ق . م . بوده است .

بنابر روایت عیسویان آن غار معروف نزدیک شهر Ephesus « افسوس » قرار دارد . اسامی آن هفت تن پناهندگان غار بآن صورت که مأخذ غربی و منابع شرقی در ضبط آنها وحدت نظر داشته باشند عبارت است از : مکسمینا ، یوانس ، ملخوس ، سرابینوس ، مرطینوس ، دانیسیوس (دیونیمیوس) و کنسطیطینوس و نام سگ ایشان « قنطامیر » یا « فرفرین » بوده است و مراد از شش میر نیز همین اصحاب کهف اند باعتبار آنکه شش تن از ایشان ملکزاده بودند و هفتم شبانی بود که بایشان پیوست . سنایی در حدیقة الحقیقة ص ۷۸ در بارۀ ایشان می گوید :

کرده از بهر رهبری شش میر گربه ای رانبی سگی را پیر
در قرآن مجید ، داستان « اصحاب کهف » ضمن سورة هجدهم بنام « سورة الکهف » از جزو پانزدهم آمده است : این سوره مکی

است مشتمل برصد و ده آیه و قصه اصحاب کهف از آیه هشتم چنین آغاز می شود : ام حسب ان اصحاب الکهف و الرقیم کانوا من آیاتنا عجیباً و داستان تا آیه ۲۶ از این سوره ادامه می یابد .
بود در عهد رسول افزون سخن

تا مگر بودند ایشان چند تن

برسه می بوده است اقوال یهود

وان نصاری قولشان بر پنج بود

مسلمین گفتند بودند اهل غار

خود به تعیین پیمبر هفت یار

(تفسیر صفی ص ۴۳۰)

برای اطلاع براخبار و روایاتی که در باره این یاران غار و تعداد و نامهای ایشان نقل شده است می توان به تفاسیر معتبر ذیل سوره مبارکه «الکھف» مراجعه نمود . نیز رجوع شود به فرهنگهای نظام ، اندراج ، غیاث اللغات ، لغت نامه دهخدا ، المنجد (قسمت اعلام) ذیل «اصحاب کھف» و همچنین به تاریخ گزیده ، نزهة القلوب ، آثار البلاد و اخبار العباد ذیل کلمه «فسوس» ، قصص الانبیاء تعالیمی ، و «چند قصه از چند سوره قرآن» صفحه ۸۰ ببعد ، (قصه اصحاب کھف) تألیف استاد گرانمایه دکتریحیی مهدوی و به تعلیقات حدیقه الحقیقه سنایی ص ۱۱۹ و نیز به «اصحاب کھف» تألیف توفیق الحکیم .

ص ۱۸۸ س ۹ بر عقل خود مکابره نکنی : «مکابره» بمعنی بزرگی بخرج دادن ، بزرگی

خویش بردیگری ثابت ساختن و مجادله و منازعه و ستیزه آمده است :

«... ازین معجزات بسیار می دیدند اما مکابره می کردند» .

(تفسیر پاک نسخه عکسی ص ۶۳)

«... و چنین گویند که مولیان و خویشان خویش را گرد

کرد تا او را بمکابره از زندان بیرون آوردند» .

(تاریخ بلعمی نسخه عکسی ص ۴۱۸)

«... اگر از جایی معنی غریب شنوی و ترا آن خوش آید خواهی

که برگیری و دیگر جای استعمال کنی ، مکابره مکن».

(قابوس نامه ص ۱۹۱)

ص ۱۸۸ س ۱۱۱ اگر تقدیر کنیم که قرین بد بکسی افتاد : « تقدیر کردن» در این جا بمعنی

فرض کردن ، فرض و احتمال و تخمین است :

«... تقدیر کرد که بیست و هشت منزل تا هر شبی برود».

(تاریخ بلعمی ص ۲۳)

«... تقدیر می گیر ، یعنی فرض می کن» .

(تعلیقات معارف بهاء ولد ص ۳۱۴)

دور از ایشان فنا و مرگ ، ولیك

این به تقدیر گفتم ار میرند

(فرهنگ نوادر لغات دیوان کبیر ص ۲۳۸)

و بمعنی اندازه گرفتن نیز آمده است :

«... اندر وهم صورت نبندد و بعقل تقدیر نتوان کرد» .

(ترجمه رساله قشیریه ص ۲۲)

ص ۱۸۸ س ۱۷ خر شده که دوشاخ آرد بنهاد دو گوش: از امثال معروف است که در زبان

فارسی بصورت های گوناگون بکار رفته است :

براین بر یکی داستان زد کسی کجا بهره بودش زدانش بسی

که خر شد که خواهد ز گاوان سرو بیکبار کم کرد گوش از دوسو

(فردوسی)

خر رفت که آورد سروئی ناورد سرو دو گوش بنهاد

(کمال الدین اسماعیل)

گریزد و تیزید و شد همچو باد

پی شاخ شد گوش برباد داد

(ادیب)

مسکین خړك آرزوی دم کرد
و در زبان عرب :
نا یافته دم دو گوش گم کرد
(۴)

ذهب الحمار يطلب قرنین ، فعاد مصلوم الاذنین
و بصورت دیگر در نظم عرب :

كمثل الحمار كان للقرن طالبا فآب بلاذن فليس له قرن .
در باب صورتهای مختلف این مثل رجوع شود به : (امثال و
حکم ده خدا ج ۴ ص ۷۱۰)

ص ۱۸۹ س ۱۴ آنگاه در زاویه باز گشاید تا هر مسافر از هر قوم و طایفه که رسند
بیاسایند :

عموم فرهنگهای فارسی معنی «زاویه» را کنج ، گوشه ، بیغوله ،
گوشه خانه و خلوت خانه ضبط کرده اند اما در اصطلاح اهل تصوف
«زاویه» معانی وسیعتری داشته است : «زاویه» اطلاق می شده است
به حجره کوچکی از خانقاه مختص جلوس شیخ و قطب یا مریدان در
اوقات ریاضت و مراقبت و سبب تسمیه آن به «زاویه» ظاهرا از این
باب بوده است که در محلی خاموش و خلوت یعنی در گوشه و کنج
خانقاه تعبیه می شده تا هیاهوی خارج و تردد و ازدحام مانع از مواظبت
و مداومت شیخ یا سالکان بر انجام وظایف قلبی ایشان نگردد و
از حضور قلب خارج نشوند .

«... و شرط شیخ آن است که در شبانه روز يك مجلس
با مریدان زیادت ننشیند و او را «زاویه» خاص باشد که از اولاد
او و هیچ کس آنجا در نیاید مگر کسی که خاص او باشد ؛ اولی آن
است که خاص او هم در نیاید و نفس هیچ مخلوقی در آن زاویه مشاهده
نگردد .» (اوراد الاحباب ص ۷۱)

«... و شیخ بوالعباس قصاب را در خانقاه خود در میان
صوفیان زاویه گاهی بوده است چون حظیره ای ، چهل و یک سال در آنجا
نشسته بود . . . و شیخ بوالعباس شیخ مارا زاویه ای داد برابر حظیره

خویش « . (اسرار التوحید ص ۵۰)

علاوه بر زاویه خاص مشایخ و پیران ، سالکان و درویشان مرید نیز در مساجد و خانقاه‌ها و رباط‌ها و مدارس بزرگ و مراکزی از این قبیل « حجره » یا « غرفه » و یاد ر عرف آن زمان « زاویه » هائی داشته‌اند که در آنجا گرد می‌آمدند و باوراد و اذکار و سیر در مراتب سلوک می‌پرداختند ؛ هم در این جایگاه از روندگان و صوفیان در راه مانده‌ای که از مسافت دور بی‌گاه می‌رسیده و مأوای معینی برای استراحت یا اقامت نمی‌داشته‌اند دلجویی و بقدر وسع خویش به رایگان پذیرائی می‌نموده‌اند :

صوفیی می‌گشت در دور افق تا شبی در خانقاهی شد قنق
(مثنوی مولوی)

« ... در آن وقت جمعی صوفیان در مسجد خانه شیخ

زاویه‌ای داشتند » . (اسرار التوحید ص ۲۰۴)

« . . . در زاویه درویشان همه سوز طلب تو ، در کوی

خراباتیان همه درد نایافت تو ، در کلیسای ترسایان همه نشاط جست و جوی تو ، در آتش گاه گبران همه درد و اماندگی از تو » .

(کشف الاسرار ج ۱۰ ص ۵۱۸)

و دور نیست که بر حسب اشارت « شیخ » از محل « فتوح » ی

که از اطراف به خانقاه می‌رسید برای پذیرائی از مهاجرین و غربای سالکان اعانه و مدد معاشی نیز به « زاویه درویشان » حواله می‌شده است و زاویه‌دار در بین صوفیان مورد اعتماد و احترام و « زاویه‌داری » مقامی ارجمند بوده است . بعدها - به قراری که از فحوای کتب متصوفه و بخصوص از آثار احمد جام مستفاد می‌شود - بعضی از این زاویه‌داران حرمت خویش نگاه نداشتند و پای از حدود وظایف خود بیرون نهادند و مستوجب ملامت شدند .

معنی دیگر « زاویه » که آن نیز از نظر فرهنگ نویسان فوت شده شده استعمال آن است در مورد « جانماز » ، « سجاده » و بطور کلی لوازم عبادت است که صوفیه در سفرها با خود می‌برده‌اند :

«... چون نزدیک منزل یا رباط یا مکانی که فرودخواهد آمدن برسد، «زاویه» را بگشاید و در زیر بفل چپ گیرد... و وقت باشد که از مسافر خرده ای در وجود آید یا اصحاب از روی فراست در او نااهلی ببینند، زاویه او را بیرون خانقاه نهند، آن اشارت باشد که ترا در این مقام جای نیست.»

(اوراد الاحباب باخرزی ص ۱۶۱)

«... جامه ها برچیدند و زاویه ها برداشتند... گفت این

در زیر زاویه که بوده است؟» (اسرارالتوحید ص ۱۵۶)

«... میان بسته در میان قوم نرود و آنجا بنشیند که زاویه

او نهند.» (قابوس نامه بتصحیح دکتر یوسفی ص ۲۵۴)

برای اطلاع بیشتر در باب «زاویه» و معانی مختلف و موارد

استعمال آن رجوع شود به: حواشی استاد علامه بدیع الزمان فروزان فر

بر مثنوی «مصباح الارواح» ذیل: «زاویه»، «اوراد الاحباب

باخرزی» ذیل: «آداب السفر» ص ۱۶۱ بتصحیح فاضل ارجمند ایرج

افشار، خلاصة المقامات ص ۱۶۷ «فصل مربوط به زاویه داری و سماع».

همچنین برای اطلاع بر زوایای معروف مراجعه شود به: خطط الشام

کرد علی ج ۶ ص ۱۴۰ و خطط مقریزی ج ۴ ص ۲۹۳.

ص ۱۹۰ س ۶ و ۷ چون چیزی از تو بدرویشی رسد فتوح شمر: «فتوح» که جمع

«فتح» است در اصطلاح متصوفه به معنی مفرد به کار می رود یعنی «فرج»

و «گشایش دل» و رسیدن خیری بدرویشی یا نذر و نیازی که برای شیخ

خانقاه ازجایی برسد.

استاد علامه بدیع الزمان فروزان فرد در تعلیقات بر ترجمه رساله

قشیریه ص ۷۵۹ «فتوح» را چنین تعریف نموده اند: «هر چه بی رنج و

تعب به درویشی رسد اعم از نقد و جنس و احوال باطنی».

«فتوح» یعنی گشادگی در امور مادی و معنوی فقرا.

(سبک شناسی بهار - ج ۲ ص ۲۱۸)

« . . . هر روز بنو فتوحی و نعمتی روی می نمود ».

(اسرار التوحید ص ۲۸۶)

« . . . مثنوی مویر طائفی از زیر سجاده بیرون آورد و

گفت صوفیان را فتوحی رسیده است ».

(اسرار التوحید ص ۱۲۸)

در کشف الاسرار در تفسیر آیه مبارکه ما یفتح الله من رحمته . . .

(آیه دوم از سوره الملائکه) آمده است: «این آیت اشارت است به فتوح

اهل ایمان و معرفت . «فتوح» نامی است آن را که از غیب ناجسته و نا

خواسته آید و آن دو قسم است : یکی از آن واردات رزق و عیش است

نا مطلوب و نامکتسب ، دیگر قسم علم لدنی است نا آموخته و با شریعت

موافق ، ناشنیده و بادل آشنا ».

(کشف الاسرار ج ۸ ص ۱۶۹)

ما و اصحابیم چون کشتی نوح هر که دست اندر زند یا بد فتوح

(مثنوی علاءالدوله ج ۴ ص ۳۳۸)

ص ۱۹۳ س ۱۵ و ۱۶ نشست و خاست خویش همه در سرود گفتن و دف زدن و بالش و نای زدن

فراسر آرند : « بالش » معلوم است و « بالش زدن » در اصطلاح متصوفه یکی

از آداب مجالس سماع بوده است بدین ترتیب که در حین ادای مراسم

مخصوصی از قبیل بیت خوانی ، ورقص با آواز دف و نی ، و پای کوبی و

دست افشانی ، و خرجه دری ، و قوال اندازی گاه بگاه چوبی نیز بر

« بالش » می کوفته و گرد و غباری از آن بر می انگیزخته اند و این عمل

را « بالش زدن » یا بقول ابن جوزی در تلخیص ابلیس « تغبیر » می گفته اند.

(در فتاوی ابن تیمیه نیز بهمین صورت آمده است) ؛ این عمل بر

حسب ظاهر نشانه ای بوده است از « خاک ساری » و تذلل و فروتنی ، از

صفات صوفی صافی در جلو گیری از خودخواهی و کبر و ناز. (استاد علامه

فروزان فردر این باب « بالش زدن » چنین اظهار نظر می فرمایند: این

نوعی از سماع است که حلال است، زیرا « بالش » از آلات طرب نیست و با

کوفتن چوب بطور منظم از آن آوازی مناسب برمی خاسته است) .
 « . . . بجای گرسنگی سیری بنهادیم ، بجای عبادت بره های
 بریان و حلواهای شکر بنهادیم ، بجای تسبیح و تهلیل سرود و غزل بنهادیم ،
 و بجای نماز شب پای کوفتن «وبالش زدن» بنهادیم . . . »

(انیس التائبین ورق ۷۷ از باب هجدهم)

« . . . شیخ بوسعید گفت : دستوری بود تا چیزی بر گویند ،
 شیخ گفت ما را پروای سماع نیست لیکن بر موافقت او بشنویم : بدست
 بالشی می زدند و بیتی برگفتند ، و شیخ درهمه عمر خویش همین نوبت
 بسماع نشسته بود . »

(تذکرة الاولیاء ، باب هفتاد و نهم ، ذکر شیخ ابوالحسن خرقانی)

ص ۱۹۴ س ۴ و این راه زیانکاران خرم دینان باشد : مقصود از «خرم دینان» پیروان
 عبدالله بابک خرمی می باشند . بابک خرمی در عهد خلافت مأمون عباسی
 قیام کرد و پیروان بسیار گرد او جمع آمدند و از سال ۲۰۱ تا ۲۲۲ هجری
 گروه کثیری از سپاهیان خلیفه را نابود ساخت . افشین (خیزر بن کاوس)
 از طرف معتصم خلیفه بجهنگ بابک شتافت و بابک بحیله دستگیر شد و او را
 ببغداد نزد خلیفه فرستادند و بفرمان خلیفه عباسی بوضع فجیعی کشته شد .
 « . . . قاعده مذهب خرم دینان آن است که حرام را حلال
 دانسته و هر رنجی از تن برداشته اند و ترك شریعت بگفته چون نماز و روزه
 و حج و زکوة و حلال دانستن خمر و مال و زن مردمان و هر چه فریضه است
 از آن دور بودن . . . »

(سیاست نامه ص ۲۴۳ - ۲۴۲)

برای اطلاع بر راه و روش فرقه «خرم دینان» رجوع شود
 به : آثار الباقیه ابوریحان بیرونی چاپ برلین ص ۷۹ ، الفرق بین
 الفرق ص ۴۲۹ ، صورة الارض ابن حوقل چاپ بیروت ص ۳۷۲ ، سیاست
 نامه ذیل : فصل در خروج خرم دینان ص ۲۴۴ - ۲۳۶ ، لغت نامه دهخدا

ذیل «بابك» و فرهنگ معین ، ذیل : بابك خرمی .

ص ۱۹۴ س ۹ و هر کس مرقعی در برابر افکندند : «مرقع» اسم مفعول از ترقیع = وصله

دوختن برجامه ، از کلمه رقة = پاره ، پینه ، پینه‌ای که برجامه

دوزند و بنابر این مرقع عبارت است از جامه پاره پاره بهم دوخته ،

پوشاکی از پاره پاره‌های با هم جمع شده ، و خرقة و دلوق درویشان .

دلقت بچه کار آید و مسحی و مرقع خود را از عملهای نکوهیده بری دار

(گلستان سعدی باب دوم)

« . . . و شنیدم که اندر ایام رسول علیه السلام اصحاب الصفة

دوازده کس بودند مرقع پوش و رسول با ایشان بخلوت بسیار نشستی .»

(قابوس نامه ص ۲۵۱)

و مرقع را برنگ کبود (ازرق) درمی آوردند تا نشانه‌ای از

پارسایی و پرهیزگاری باشد (احتمالاً منشأ پیدایش اصطلاح «زرق» بمعنی

ریا و تظاهر به تقوی و پاکدامنی) .

« . . . مرقعی کبود بدوزند و در پوشند و پندارند که همه کارها

راست گشت . بر آن سرخم نیل بایستند و می گویند يك بار دیگر بدان

خم فرو بر تا کبودتر گردد ! که چنان دانند که صوفیئی این مرقع

کبود است .» (اسرار التوحید ص ۲۸۶)

پوشیده مرقعند از این خامی چند نافرته ره صدق و صفا گامی چند

(از عزیزی در مرصاد العباد ص ۱۷۶)

برای اطلاع بیشتر در این باب رجوع شود به :

(احیاء العلوم ج ۳ ص ۳۴۸) ، کشف المحجوب هجویری

ص ۴۹ ، تلخیص ابلیس ابن جوزی ص ۱۹۸ ، تتمه الیتمه ج ۱ ص ۲۲ ،

یادداشت‌های مرحوم قزوینی ج ۳ ص ۲۹۸ و فرهنگ اشعار حافظ .

ص ۱۹۴ س ۱۱ هر ناپیراسته‌ای و ناتراشیده‌ای روی باستان دولت ایشان نهادند :

« ناتراشیده » کنایه از مردم نامهذب ، بی ادب ، تربیت

ندیده ، ناپیراسته خوی ، و ناقره خسته و بی اصول و همچنین گفتار درشت و ناهموار و ناسنجیده است .

ناتراشیده همکلی نارااست همچو غولی از آن میان برخاست

(عراقی)

بيك ناتراشیده در مجلسی برنجد دل هوشمندان بسی

(گلستان سعدی)

رجوع شود به: فرهنگ نوادر لغات کلیات شمس (دیوان کبیر)

ص ۲۳۵ ، برهان قاطع ، و تعلیقات کتاب معارف بهاء ولد ص

۲۷۴ .

ص ۱۹۵ س ۲ كبك و كبوتر و كوف در يك آشیانه فرود آمدند: «كوف» بمعنی جغد ،

بوم ، بوف است، پرنده ای که به نحوست اشتها دارد در مقابل «هما»

که مرغ سعد و خوش قدم است .

اسدی در لغت فرس در برابر «كوف» چنین می نویسد: ...

او را (كوف) بوم گویند و چند گویند و کوچ گویند که در ویرانه ها

باشد .

سپس اسدی این بیت را از فرخی سیستانی بعنوان شاهد

ذکر می کند :

چون درو خذلان وعصیان توای شه راه یافت

کاخها شد جای كوف و باغها شد جای خاد

» . . . اورمزد به افزونی مرغی بیافریده است که او را

« اشوزشت » خوانند ، و بهمن مرغ نیز خوانند ، «كوف» نیز گویند،

« كوف » همان بوف است . (حاشیه برهان قاطع ج ۱ ص ۳۱۸)

» ... اتفاق چنان افتاد که در گور شکافی بود و در آن

شکاف «كوف»ی آشیانه کرد» - (تفسیر ابوالفتوح رازی ج ۱ ص ۵۴۵)

ص ۱۹۶ س ۱۱ و ۱۲ و اگر کسی را وقت خوش گردد، او را بدان بازگذارند و احوال

او بنشوند: «شولیدن» بر وزن و معنی «شوریدن» بمعنی درهم شدن و

پریشان گشتن، و متحیر و حیران و پریشان خاطر و درمانده گردیدن ،
و پریشان و درهم کردن و آشفته ساختن است که در معنی اخیر بصورت
متعدی «ژولانیدن» نیز بکار رفته است :

«... بر ما این خرده فروشند که خواب چنین عزیزی بشولیم»

(اسرار التوحید ص ۲۳۶)

«... درویشان از تو شکایت می کنند که اوقات ایشان را

بشولیده می داری».

(اسرار التوحید ص ۲۰۴)

«... و اسباب دنیا ... بر وی منقض و شولیده می داشت».

(کیمیای سعادت ص ۸۴)

يك شب آن دیوانه را مهمان آن زنجیرکن

ور بژولاند سر زلف ترا ، ژولیده گیر

(کلیات شمس «دیوان کبیر» ج ۲ ب ۱۱۲۱۲)

در باب معانی این کلمه «شولیدن» و صورتهای مختلف آن

رجوع شود به سبک شناسی مرحوم بهار ج ۱ ص ۳۶۱ .

ص ۱۹۶ س ۱۲ و اگر کسی را جامه او خرقه شود: «خرقه شدن جامه» بمعنی پاره شدن و

دریده شدن آن است : چون متصوفه به سماع برمی خاستند شوری عظیم

در ایشان پدید می آمد تا بدانجا که جامه خویش از غلبه وجد و حال

می شکافتند و بتعبیر آن زمان خرقه برتن می دریدند :

«... مقریان می خواندند و درویشان در خاک می گشتند و

حالتها رفت ، پس خرقه ها پاره کردند .

(اسرار التوحید ص ۳۷۰)

و گاهی این خرقه را (پیش از این در مبحث «قوال اندازی»

گذشت) در حال سماع بسوی «مقریان» و «قوالان» می انداخته اند :

«... جمع بگریستند و نعره ها زدند؛ پس ابوالحسن خرقانی

خرقه خود را به مقریان انداخت .»

(اسرار التوحید ص ۱۴۸)

« ... حالتها رفت و خرقه‌ها انداختند ».

(اسرار التوحید ص ۶۸)

این عمل پاره کردن خرقه را بریدن ، « خرقه دری ، یا
« ضرب خرقه » می‌گفته‌اند :

زان خرقه خویش ضرب کردیم تا زین به قبای شستر آئیم

(کلیات شمس (دیوان کبیر) ج ۳ ب ۱۶۳۳)

و جامه‌ای را که در حین سماع پاره پاره می‌شد « خرقه مجروح »

یا « خرقه ممزقه » می‌گفته‌اند .

و اما « خرقه » بمعنی جامه پینه زده ، جامه پاره دوخته و

وصله دار می‌باشد که در اصطلاح اهل تصوف به لباسی اطلاق می‌شده

است که صوفیان و زهاد از قطعه‌های مختلف بافتنی یا پوست بهم می‌دوخته

و بتن می‌کرده‌اند و این شیوه ظاهرا بتقلید از اهل صفه و عده‌ای از

بزرگان صحابه و تابعین که بسبب زهد و بی اعتنائی بامور دنیوی و

تعیینات صوری از پوشیدن جامه‌های فاخر رنگارنگ پرهیز داشته‌اند،

مرسوم گشته است.

« خرقه » بمرور زمان شکل‌های دیگری بخود گرفت و بنامها

و صفات گوناگونی معروف گشت از قبیل : « بادامه » ، « دلق » ،

« دلق مرقع » ، « خستوانه » ، و « لام » و ...

جامی در « نفحات الانس » و « ابن بطوطه » در رحله خویش

و خاقانی در دیوان خود از يك نوع آن موصوف به « هزارمیخی »

یاد کرده‌اند :

« ... خرقه سفید هزارمیخی بتکلف پوشیده »

(نفحات الانس ص ۲۹۴)

« ... جبة بیضاء مبطنه تدعی عندهم هزارمیخی .

(رحله ابن بطوطه چاپ مصر ج ۱ ص ۱۲۵)

برکش میخ غم ز دل ، پیش که صبح برکشد

این خشن هزار میخ از سر چرخ چنبیری

(دیوان خاقانی بتصحیح دکتر سجادی ص ۴۲۵)

اهل تصوف برای پوشیدن و پوشانیدن خرقه به آداب و شرایط

خاصی اعتقاد داشته‌اند :

« ... پوشیدن و پوشانیدن خرقه نشانه صحت ارادت مرید

و تسلیم وی نسبت به تصرفات شیخ است و مشایخ صوفیه پس از تحقق

سالك در مدارج سلوك و وقوف بر صحت ارادت و خلوص ، خرقه بروی

می پوشانیده‌اند چنانکه وعاظ عمامه بر سر تائب می نهاده‌اند و فتیان و

جوانمردان سراویل فتوت در پا می کرده‌اند... » (از تعلیقات استاد علامه

بدیع الزمان فروزان فر بر مثنوی مصباح الارواح ذیل کلمه خرقه)

برای اطلاع بیشتر در باب «خرقه» و انواع آن ، و آداب

و مراسم مخصوصی که برای پوشیدن آن وجود داشته و نیز ترکیباتی

که با کلمه «خرقه» در بیان متصوفه مصطلح شده است رجوع شود به :

تلبیس ابلیس ابن وزی ص ۱۸۶ ، عوارف المعارف (حاشیه احیاء

علوم الدین) ، کشاف اصطلاحات الفنون ، تعلیقات معارف بهاء ولد

ص ۲۱۳ ، فرهنگ تازی به فارسی تألیف استاد علامه بدیع الزمان

فروزان فر ذیل کلمه «خرقه» ، مصباح الهدایة و مفتاح الکفایة صفحات

۱۴۷ ، ۱۴۸ و ۱۹۸ ، یادداشتهای مرحوم قزوینی ج ۵ ص ۳۶۱ ،

تعلیقات مثنوی مصباح الارواح ذیل کلمه خرقه ، شرح مثنوی شریف

جزء نخستین از دفتر اول ص ۲۸۱-۲۸۲ ، و قابوس نامه بتصحیح

دکتر غلامحسین یوسفی ص ۴۸۰ .

ص ۱۹۸ س ۱۴ و ۱۵ چون فرا مال رسد خرا از کفه دور کنند: پیش از ماشین شدن عملیات

کشاورزی و بمیدان آمدن خرمن کوبهای مجهز کنونی کار کوبیدن خرمن در

مزارع بوسیله چهارپایان از قبیل گاو و اسب و خر صورت می گرفت :

کار هر بز نیست خرمن کوفتن گاو نر می خواهد و مرد کهن

و چون این کار با ماشین انجام نمی گرفت خواه ناخواه مقداری از دانه های گندم و جو در غلاف خوشه ها همچنان باقی می ماند و کشاورزان پس از پاک کردن خرمن بار دیگر آنها را می کوفتند و یا بمصرف خوراك چهارپایان می رسانیدند . باین دانه های جدا نشده از خوشه « کفه » بفتح اول و دوم و در اصطلاح بعضی از نواحی خراسان مانند گناباد و طبس و بشرویه « کپه » می گویند .

قصه گفت آن شاه را و فلسفه تا برآمد عشر خرمن از کفه

(مثنوی چاپ علاءالدوله ص ۳۵۴)

و « خر را از کفه دور کردن، کنایه است از ممانعت کسی نسبت بدسترسی یافتن بچیزی یا جلوگیری از تعرض وی نسبت بآن .

مرحوم دهخدا در « امثال و حکم ص ۷۲۴ » ذیل « خراز

کفه دور » نوشته اند : نظیر دست خر کوتاه ؛ و این بیت را از انوری شاهد آورده اند :

بارها گفته ام و خر از کفه در خربقائی مکن بگرد آخر (کذا)

(در دیوان انوری بتصحیح استاد محقق مدرس رضوی

ص ۶۵۲ بیتی که گذشت چنین ضبط شده است :

بارها گفتمت خر از کفه دور خر بنقائی مکن تو گرد آخر

و در تعلیقات کتاب معنی بیت را ذکر نموده اند .

ص ۱۹۹ س ۱۰ همه آب بردن اسلام باشد : ازمعانی بسیاری که برای کلمه « آب » در

فرهنگها ضبط شده ، قدر و قیمت و اعتبار و عزت و آبرو است :

این آب نه بس مرا که خوانندم خاک سر کوی آشنای تو

(کشف الاسرار ج ۲ ص ۱۵۲)

و « آب بردن » کنایه از اعتبار و ارزش انداختن، و بی آبرو

ساختن است :

« ... گفت من از تو سزاوارترم و حق ملکی مراست ...

بهرام گفت چنین مگوی ، آب ملکی همی بری ، .

(تاریخ بلعمی ص ۱۰۸۶)

آنکه تا دست به تیر و به کمان برد ، ببرد

آب سام یل و قدر و خطر رستم زر

لغت نامه دهخدا (نقل از دیوان فرخی)

احادیث

بترتیب حروف الفبائی

$$\begin{array}{r} 60 \\ 111 \\ \hline 151 \end{array}$$
[illegible]

حرف «الف»

اتانی بکتاب فی کنف فقال کفی بقوم حمقاً ان یرغبوا عما جاء به نبیهم الی شیء غیره او کتاب غیر کتابهم ، فانزل الله : اولم یکفهم انا انزلنا علیک الکتاب یتلى علیهم :

با فحص بلیغی که در کتب حدیث بعمل آمد این خبر در جائی دیده نشد .
جزء دوم آن (اولم یکفهم ...) قسمتی از آیه شریفه ۵۰ است از قرآن مجید
سوره « العنکبوت » .

اتدرون ای اهل الایمان افضل ایماناً ؟ قالوا : الملائكة ؛ قال هم كذلك بل غیرهم . قالوا من هم ؟ قال هم اقوام یأتون بعدی هم فی اصلاب الرجال ، فیومنون بی ، ولم یرونی ، و یجدون الورق المعلق فیعملون بما فیہ ، فهم افضل اهل الایمان ایماناً .

باین صورت در مراجعی که در دسترس بنده بود دیده نشد .

اترید ستمائة الف شاة ، او ستمائة الف دنیار ، او ستمائة الف كلمة ؟ فقال یا رسول الله : ارید ستمائة الف كلمة ؛ فجمع النبی صلی الله علیه و سلم ستمائة الف كلمة فی ست كلمات ، قال : یا علی ، اذا رایت الناس یشغلون بالفضائل فاشتغل انت باتمام الفرائض ؛ والثانی ، اذا رایت الناس یشغلون بعمل الدنیا فاشتغل انت بعمل الآخرة ؛ والثالث ، اذا رایت الناس یشغلون بعیوب الناس فاشتغل انت بعیوب نفسك ؛ والرابع ، اذا رایت الناس یشغلون بتزیین الدنیا فاشتغل انت بتزیین الدین ؛ والخامس ، اذا رایت الناس یتوسلون بالخلق فتوسل انت بالخالق ؛ والسادس ، اذا رایت الناس

يشتغلون بكثرة العمل فاشتغل انت بصفوة العمل .

قسمت ابتدای این حدیث در کتب اخبار که در دسترس بنده بود دیده نشد ؛ اما بقیه آن یعنی از : اذا رايت الناس . . . بصورتهاى متفاوت و پراکنده در کتب اخبار آمده است .

احب ما يعبدني به عبدى النصح لى : باین صورت در کتب اخبار دیده نشد .
اذا احب الله عبداً ابتلاه و اذا احبه الحب البالغ اقتناه . قيل يا رسول الله ،
و ما اقتناؤه ؟ قال : لا يترك له مالا ولا ولداً .

در قوت القلوب بهمین صورت ج ۱ ص ۴۹۳ و ج ۲ (باب شرح مقام الزهد) ص ۱۶۰ آمده است .

مضمون جزء اول این حدیث در جامع الصغير ج ۱ ص ۲۴ ، كنوز الحقائق ص ۵۳ ، معجم المفهرس ، خصال ابن بابويه ج ۱ ص ۱۲ ، كشف الاسرار ج ۹ ص ۱۴ ، مجموعة ورام ص ۵ و سایر مراجع معتبر دیده می شود .

در رساله‌ای تحت عنوان « کلماتی چند از پیغمبر اسلام و خلفا ، جنگ شماره ۲۹۲۹ مضبوط در کتابخانه مدرسه عالی سپهسالار باین قسم ذکر شده است :
ان الله اذا اراد بقوم خيراً ابتلاهم ، فمن رضى فله الرضا ؛ و من سخط فله السخط .
در کتاب نهج الفصاحة ص ۲۵ تمام آن بصورت متن ، ذیل سخنان حضرت رسول (ص) آمده است .

مضمون قسمت اول این حدیث در شرح تعرف مستملی بخاری منقول از یحیی بن معاذ چنین ذکر شده است : الهی چنان که تو بکس نمائی ، کار تو بکس نماند : هرکسی که هرکسی را دوست دارد ، همه راحت آن کس جوید ؛ تو چون هرکسی را دوست داری ، بلا بر وی باران کنی !

اذا اراد الله بعبد خيراً جعل فيه ثلاث خصال : فقهه في الدين ، و زهداً في الدنيا ، و بصره بعيوبه :

این حدیث در جامع الصغير ج ۱ ص ۲۶ بصورت : «اذا اراد الله بعبد خيراً فقهه في الدين وزهده في الدنيا و بصره بعيوبه» و در نهج الفصاحة ص ۲۶ ، و با تقدیم و تأخیری در کلمات و با اضافه تنمئة : «ومن اوتيهن فقد اوتي خيراً الدنيا و الآخرة» در کتاب مواظب العدیدة ص ۶۱ مذکور است .

اذا اراد الله بعبد خيراً يفقهه في الدين : این حدیث با اختلاف مختصری

در الفاظ در صحیح ترمذی ج ۲ ص ۱۰۸ ، مسند ابن حنبل ص ۷۱۹۳ ، مجمع الزوائد هیثمی ج ۱ ص ۱۲۱ ، اصول کافی (کتاب الایمان) ص ۱۹۶ ، حلیۃ الاولیاء ج ۵ ص ۱۴۷ و دراللمع ص ۲۷ آمده است .

میبیدی در کشف الاسرار ج ۶ ص ۸۴ (تفسیر سورة مریم) آن را بصورت : اذا اراد الله بعبد خيراً فقهه فی الدین و حبیه الی الناس ذکر کرده و روایت آن را به سلمان فارسی نسبت داده است . و نیز این حدیث با تفاوتی در جزء دوم آن بصورت : ... فقهه فی الدین و الهمه الیقین در کتاب غررالحکم و در الکلم ص ۷۴ جزء سخنان حضرت علی (ع) مذکور است .

اذا دخل النور الصدر ، انشرح و انفسح . قيل هل لذلك علامة ؟ قال : التجافی عن دار الغرور ، و الانابة الی دار الخلود ، و الاستعداد للموت قبل النزول . این حدیث با مختصر تفاوتی در الفاظ ، در احیاء العلوم ج ۱ ص ۵۸ ، شرح تعرف ج ۱ ص ۶۳ و ج ۲ ص ۴۶ ، اتحاف سادة المتقین ج ۱ ص ۴۲۴ ، ۴۲۵ ، اسرار التوحید ص ۲۴۸ و بعین در قوت القلوب (باب وصف الزاهد و بیان الزهد) ج ۲ ص ۱۷۱ و مضمون آن در مثنوی معنوی دفتر چهارم چنین آمده است :
 آنچنان که گفت پیغمبر ز نور که نشانش آن بود اندر صدور
 که تجافی جوید از دار الغرور هم اناست آرد از دار السرور

ازهد فی الدنیا یحبک الله ، و ازهد فیما فی یدی الناس ، یحبک الناس . بهمین الفاظ در جامع الصغیر ج ۱ بروایت از سهل بن سعد و ذیل کلمات قصار پیغمبر خاتم در نشریۃ اوقاف و نیز در نهج الفصاحة ص ۵۳ مذکور است .

استعینوا بالله من جب الخزی . قيل یا رسول الله . وما جب الخزی ؟ قال : واد فی جهنم اعدت للقراء المرائین . این حدیث با اختلاف « استعینوا » به « تعوذوا » و تفاوتی اندک در الفاظ ، در صحیح ترمذی (باب زهد) ص ۲۳۰ و سنن ابن ماجه (مقدمه) ص ۲۳ و احیاء العلوم ج ۳ ص ۲۸۳ ، و المغنی عن حمل الاسفار فی الاسفار ، و کشف الاسرار ج ۳ ص ۶۰۶ ذیل تفسیر سورة الاعراف و نیز در کتاب تنبیه الخواطر (مجموعه ورام) آمده است .

اغد عالماً ، ، او متعلماً ، او مستمعاً ، او محباً لهم ، ولا تكن الخامس
فتهلك . بهمين صورت در جامع الصغير ج ۱ ص ۷۹ ، حلیة الاولیاء ج ۷ ص ۲۳۷ ،
عیون الاخبار ج ۲ ذیل کتاب « العلم والبيان » ص ۱۱۹ ، مجمع الزوائد ج ۱ ص
۱۲۲ و تنبيه الخواطر ص ۷۴ آمده است .

اکثر منافق هذه الامة ، قراؤها .
با همين الفاظ در مسند ابن حنبل ، جامع الصغير سيوطی ، و نیز در قوت
القلوب شيخ ابوطالب مکی و كنوز الحکمة ورق ۴۶ آمده است .

الا ان الدين ، النصيحة .
در صحيح بخاری ج ۱ ص ۱۳ ، مسند ابن حنبل ، و جامع الصغير سيوطی
این حديث با اضافاتی روايت شده است . در صحيح مسلم ج ۲ ص ۳۷ درباره حديث
مذكور وكلمة « النصيحة » به قول امام ابو سليمان خطابی چنین استناد شده است :
« ليس في كلام العرب ، كلمة مفردة ، يستوفي بها العبارة عن معنى هذه
الكلمة » .

الا ان طالب العلم ، يبسط له الملائكة با جناحتها رضى بما يصنع .
بهمين صورت در كنوز الحقايق ص ۶۶ و با مختصر تفاوتی در لفظ در
مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۲۴ و نیز در كتاب اكسير الاخبار للاخيار الابرار ص ۱۶
ذكر شده است .

در رساله قشيره ص ۱۲۳ بدین صورت : « ان الملائكة لتضع اجنحتها لطالب
العلم رضى بما يصنع »
با ترجمه لطيفی به پارسی : « فرشتگان پرها بگسترانند طالب علم را
بخشودى از آنچه مى کند » آمده است .

الا ان طالب العلم يستغفر له حيتان البحر و دواب البر و طيور الهواء .
با همين مضمون و اختلاف در الفاظ ، در جامع الصغير ج ۲ ص ۵۴ آمده
است .

اللهم احيني مسكيناً ، و امتني مسكيناً ، و احشرنني في زمرة المساكين .
 بهمين الفاظ در ميزان الاعتدال ج ۴ ص ۵۶۸ ، صحيح ترمذی ج ۲ ص ۵۶ ، اللآلی المصنوعة صفحات ۳۲۴ ، ۳۲۵ و كشف المحجوب صفحات ۲۲ ، ۶۸ و اوراد الاحباب ج ۲ ص ۳۴۱ و با زائده و ضمیمه‌ای در آخر : . . . « و ان اشقى الاشقياء من اجتمع عليه فقر الدنيا و عذاب الآخرة » در جامع الصغير ج ۱ ص ۱۰۳ و مرصاد العباد ص ۳۴۱ مذکور است .

امرت ان اقاتل الناس ، حتى يقولوا لا اله الا الله ؛ فاذا قالوها عصموا مني دماءهم الا بحقها و حسابهم على الله .
 اين حديث با اندك تفاوتی در جامع الصغير ج ۱ ص ۱۱۰ ، حلیة الاولیاء ج ۳ ص ۲۵ ، و به عين بدون اختلافی در مجمع الزوائد ج ۱ صفحات ۲۶ ، ۲۷ و صحيح مسلم ج ۱ ص ۳۸ و مرصاد العباد ص ۳۸ آمده است .

انا و اتقياء امتي ، برآء من التكلف .
 به عين در احیاء العلوم ج ۲ ص ۱۸۷ و ج ۳ ص ۱۲۰ و در كتاب : المغنی عن حمل الاسفار فی الاسفار ، و در مصباح الهداية ص ۲۴۱ و بصورت : « انا بریء من التكلف و صالحو امتي » در كنوز الحقایق ج ۱ ص ۱۱۳ مذکور است .

انا اغنی الشركاء عن الشرك ، فمن عمل لی عملاً و اشرك فيه غیري ، فانا منه بریء و هو للذی اشرك .
 بهمين مضمون و با مختصر اختلافی در الفاظ ، در اوراد الاحباب با خرنزی ج ۲ ص ۱۰۱ ذکر شده است .

ان اطیب ما اكلتم من کسب ایدیكم . فان داود خليفة الله ، كان یاكل من کسب یدیه .
 قسمت اول این حدیث بعبارات گوناگون در اغلب کتب اخبار و مراجع دیگر ، ذیل روایات ناظر بلزوم اشتغال به کسب و کار و اجتناب از بیکاری و تکاهل بتواتر دیده می شود : مسند ابن حنبل ص ۶۶۷۸ ، اللمع ص ۱۶۲ و ص ۲۲۰ ، قوت القلوب ج ۲ ص ۲۹ و مرصاد العباد ص ۲ و ۳ .
 جزء دوم آن را که مربوط است بحرفه داود و زندگی کردن او از

دسترنج خویش که باستناد روایات دینی و داستانهای مذهبی «زره سازی» بوده است نیز به صورت جداگانه‌ای در کتب حدیث و تفاسیر می‌توان یافت .

خداوند در قرآن کریم سوره « السبا » آیه شریفه ۳۴ در فضائل داود می‌فرماید که : « ما آهن را برای او نرم ساختیم » ولقد آتینا داود منا فضلاً ... و اننا له الحدید . صاحب مجموعه ورام در باب سبب اشتغال داود به «زره سازی» چنین آورده است : سئل داود علیه السلام عن نفسه فی الخفیه فقالوا نعم العبد الا انه یاکل من اموال بنی اسرائیل ، فسأل الله ان یعلمه عملاً فعلمه اتخاذ الدروع ص ۳۸. داود پذیرفته بود که پس از توبه ، از کسب و رنج خود خورد ، پس زره گری ساخت که آهن در دست او چون خمیر شدی ، هر گونه که خواستی بگردانیدی .

(قصص الانبیاء ص ۲۷۸) .

مولانا جلال الدین رومی در دفتر سوم از کتاب مستطاب مثنوی ، از زره سازی داود چنین یاد می‌کند :

رفت لقمان سوی داود از صفا دید کو می‌کرد زاهن حلقه‌ها
تا آنجا که :

پس زره سازید و در پوشید او پیش لقمان حکیم صبر خو

ان اول شیء یرفع من هذه الامة : الامانة والخشوع ، حتی لا تکاد تری خاشعاً . این حدیث با اختلافی مختصر در جامع الصغیر ج ۱ ص ۱۹۴ و بصورت : « اول علم یرفع من الناس الخشوع » در صحیح ترمذی (باب علم) ص ۵ ، مسند ابن حنبل ج ۶ ص ۲۸ و بصورت : اول ما یرفع من هذه الامة . . . در کنوز الحقایق ج ۱ ص ۸۸ مذکور است .

ان الله لا ینظر الی صورکم ولا الی اعمالکم ، و لکن ینظر الی قلوبکم و نیا تکم . بعین در جامع الصغیر ج ۱ ص ۷۳ ، مسند ابن حنبل ج ۲ ص ۲۸۵ ، احیاء العلوم ج ۳ ص ۱۹۰ صحیح مسلم ج ۸ ص ۱۱ سنن ابن ماجه (کتاب زهد) ص ۹ ، مسند حنبل ص ۲ ، ۲۸۰ ، ۵۲۹ و با تفاوتی اندک در لفظ ، در تنبیه الخواطر و نزہة النواظر ص ۵۳۷ مذکور است .

محمد بن منور در « اسرار التوحید » چنین آورده است : یک روز شیخ ابو عبدالله باکو بزیارت بنزدیک شیخ ما ابوسعید آمد ، در چهار بالش نشسته بود و

تکیه زده چون سلطانی . از آن ، انکاری در باطن شیخ بو عبدالله پدید آمد ، چون این داوری بر خاطر شیخ بو عبدالله بگذشت شیخ روی بسوی وی کرد و گفت : تو بچهار بالش منگر ، بخلق و خوی نگر که اعتبار بیاطن مرد است نه بظاهر که ان الله لا ينظر الى صوركم ... الخ ، اسرار التوحید ص ۳۲۷ .

ان الله اذا ابغض عبدا بعث اليه ملكاً فقال ظاهر عليه نعمتي فاني ابغضه وابغض صوته وابغض ان يسألني و يدعوني ، و اذا احب الله عبدا بعث اليه ملكاً فقال تابع عليه المصيبات فاني احبه واحب صوته واحب ان يسألني و يدعوني :
این خبر باین صورت در منابعی که در دسترس بود دیده نشد . مضمون آن باختصار در کتاب : « مناقب الابرار و محاسن الاخيار » نسخه عکسی ورق هشتم بنقل از « فضیل عیاض » چنین مذکور است : « اذا احب الله عبداً اكثر همه و غمه و اذا ابغض عبداً اوسع عليه دنياه » .

ان الله ناجى موسى عليه السلام مائة الف و اربعين كلمة ؛ فلما سمع موسى كلام الآدميين مقتهم ، فكان فيما ناجاه الله انه قال : لم يتصنع المتصنعون بمثل الزهد في الدنيا ، ولم يتقرب المتقربون بمثل الورع عما حرمت عليهم ، ولم يتعبد المتعبدون بمثل البكاء من خشيتي ؛ فقال الهی ما اعددت لهم ؟ قال : اما الزاهدون فابيح لهم الجنة فينزلون فيها حيث يشاؤون ؛ واما الورعون فاني استحييت ان احاسبهم ، ادخلتهم الجنة بغير حساب ؛ واما البكاؤون فلهم الرفيق الاعلى لا يشاركون فيه .
این حدیث بهمین مضمون با تفصیلی بیشتر در مجمع الزوائد هجری ج ۸ ص ۲۰۳ بروایت طبرانی از ابن عباس ، و بصورت های دیگر با اضافه و نقصانی در کلمات در حلیة الاولیاء ج ۹ ص ۲۰۵ و در خصال ابن بابویه ج ۱ ص ۱۷۳ مذکور است .

ان بدلاء امتی لم يدخلوا الجنة بكثرة صلوة ولا صيام و لكن دخلوها برحمة من الله و سخاوة النفس والرحمة بجميع المؤمنين .
این حدیث با تفاوتی باین صورت : « ان ... بصلوة ولا صيام ولكن دخلوها بسماحة الانفس » . در احیاء العلوم ج ۳ ص ۲۴۰ و المغنی عن حمل الاسفار فی الاسفار مذکور است .

ان رجلین یقومان فی الصلوة ، قیامهما و قراءتهما و رکوعهما و سجودهما

سواء ، وان (فضل) صلوة الرجل على الآخر ، كما بين السماء والارض .
 اين حديث با همين معنى و مضمون اما با الفاظ متفاوت در حلية الاولياء ج
 ۱ ص ۳۶۲ ذکر شده است . سيوطی آن را در کتاب « اللآلی المصنوعة » ص ۳۸ جزء
 « احاديث موضوعه » آورده است بدین صورت :
 رجلان من امتی ليقومان الى الصلوة و ركوعهما و سجودهما واحد و انما
 بين صلواتيهما كما بين السماء والارض .

ان في الجسد لمضغة ؛ اذا صلحت صلح الجسد كله و اذا فسدت ، فسد الجسد
 كله ، الا وهي القلب .

اين حديث بعين درمسند احمد ج ۴ ص ۲۷۰ ، صحيح بخاری (ذیل باب
 ايمان) ص ۳۹ ، صحيح مسلم ص ۱۰۷ ، و سنن ابن ماجه (کتاب فتن) ص
 ۱۴ ، ۳۵ و با تفاوتی مختصر در لفظ در مسند دارمی (۲/۲۴۵) و مسند احمد
 (۴/۲۷۰) و اوراد الاحباب با خرزی و مرصاد العباد صفحات ۱۰۵ و ۱۰۸ و ۲۴۵
 مذکور است . در جامع الصغير ج ۲ ص ۱۴۸ : القلب ملك وله جنود ؛ فاذا صلح
 الملك صلحت جنوده و اذا فسد الملك فسدت جنوده .

ان لله عباداً ذکر الله برؤيتهم وهم اولياء الله الذين لاخوف عليهم ولاهم
 يحزنون .

جزء دوم اين حديث مقتبس است از آیه شریفه : «الان اولياء الله لاخوف
 عليهم ولاهم يحزنون» سورة يونس ۶۲ .

غزالی در احیاء العلوم ج ۲ ص ۱۵۶ طبقه اولیاء الله را چنین وصف می کند:
 ينصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة؛ وجوهمهم كالقمر ليلة البدر .
 يفرح الناس و هم لا يفرحون ، ويخاف الناس و هم لا يخافون ، و هم اولياء الله الذين
 لاخوف عليهم ولاهم يحزنون . و به روایت احمد از حديث ابی مالك الاشعري صورت
 دیگری از اين حديث در کتاب «احیاء» آمده است .

ان من الشعر لحكمة :

اين حديث بعين در حلية الاولياء ج ۷ ص ۲۶۷ و ج ۸ ص ۳۰۹ ، كنوز
 الحقايق ص ۷۳ ، اللمع ص ۳۵۶ و با عبارت : « ان من البيان سحراً ، وان من الشعر
 حكماً ، در كشف المحجوب هجویری ص ۵۱۷ و بصورت : « ان من البيان سحراً ، و ان من

العلم جهلاً، وان من الشعر حكماً، وان من القول عيلاً، در جامع الصغير ج ۱ ص ۹۷ مذکور است. در مسند احمد بن حنبل ج ۵ ص ۱۳ از ابن عباس چنین روایت شده: «جاء اعرابي الى رسول الله (ص) فجعل يتكلم بكلام بين؛ فقال رسول الله (ص): ان من البيان سحراً وان من الشعر حكماً».

شخصی بنام «صافی گلپایگانی» بعضی از احادیث نبوی را در مجموعه‌ای گردآورده و ترجمه آنها را بشعر فارسی بیان داشته است. اشعار از مؤلف و نام مجموعه «گنجینه گهر» می‌باشد. مؤلف در ترجمه حدیثی که گذشت چنین گوید:

ز شعر آمد گهی حکمت پدیدار بشعر خویش، پس کن حکمت اظهار

میدانی در مجمع الامثال ص ۵۸ آن را در جمله امثال ذکر نموده است

«تعليقات حديقة الحقيقة ص ۱۲۰».

ان لله اواني واحب آنية الله اليه ما رق منها وصفا، وآنية الله في الارض قلوب عباده الصالحين:

این حدیث با الفاظ متفاوت در جامع الصغير ج ۱ ص ۱۶۳ و با اختلاف «آنية» به «اواني» و تفاوت در بعضی کلمات دیگر در کشف الاسرار ج ۶ ص ۵۳۵ مذکور است. شیخ ابوطالب مکی در قوت القلوب ج ۱ ص ۲۴۰ آن را از سخنان منسوب به حضرت علی (ع) ذکر نموده است.

انه ليغان على قلبي حتى استغفر الله في كل يوم سبعين مرة:

این حدیث در غالب کتب اخبار بهمین صورت وارد شده است با این تفاوت که در بعض از آنها بجای عدد «سبعين» عدد «مائة» ذکر شده (جامع الصغير ج ۱ ص ۱۰۳). وبصورت متن بی تفاوت. در صحیح مسلم ج ۸ ص ۷۲ و در نهاية ابن اثیر ج ۳ ص ۱۸۰ و با حذف جزء اول آن در صحیح بخاری ج ۴ ص ۶۴، مسند ابن حنبل ج ۲ ص ۲۸۲ و ص ۳۴۱، و ترجمه رساله قشیریه ص ۹۴ و ص ۱۱۷۰؛ در کتاب فرهنگ مصطلحات عرفا و متصوفه ص ۱۲۱ این قول بموسی پیغمبر نسبت داده شده است.

صاحب «اللمع» در باب «شرح الفاظ المشكلة الجارية في كلام الصوفية» ص ۳۷۳ ذیل این حدیث شریف و در توضیح لفظ «ليغان» چنین می‌نویسد: «الغين الذي كان يعارض قلب النبي (ص) وكان يتوب منه، مثله مثل المرأة: اذا تنفس فيها الناظر فينقص من ضوئها ثم تعود الى حالة ضوئها».

هجویری در کشف المحجوب این حدیث را با مختصر تفاوتی در الفاظ در صفحات ۳۸۳ و ۳۸۴ آورده و در مرصاد العباد نیز در صفحات ۱۴۳ و ۱۸۲ مذکور است .

ای الاعمال افضل ؟ قال العلم ، ثلاث مرات :
 مأخوذ از حدیثی است که تمام آن در کتاب « المغنی عن حمل الاسفار فی الاسفار » ج ۱ بروایت « ابن عبدالبر » از « انس » چنین آمده است :
 قیل له یا رسول الله ، ای الاعمال افضل ؟ فقال : العلم بالله عزوجل . فقیل :
 ای العلم ترید ؟ قال : العلم بالله سبحانه . فقیل له : نسأل عن العمل و تجیب عن العلم ؟
 فقال : ان قلیل العمل ینفع مع العلم بالله ، وان کثیر العمل لا ینفع مع الجهل بالله .
 وبهمین معنی با تفاوت در لفظ در مجموعه ورام ص ۷۲ مذکور است .

ایما جالب جلب طعاماً الی ارض المسلمین ، بعدان یكون الرخص والغلاء
 عنده سواء ، فهو من المجاهدين فی سبیل الله :
 این حدیث بسند ضعیف از ابن مسعود در کتاب « تخریج اخبار الاحیاء » ج ۲
 ص ۷۴ چنین نقل شده است : ما من جالب یجلب طعاماً الی بلد من بلدان المسلمین ،
 فیبیعه بسعر یومه ، الا کانت منزلة عند الله منزلة الشهید .

حرف «ب»

بعثت داعیاً و معلماً و لیس الی من الهدایة شیء ، و بعث ابلیس داعیاً و
 مزیناً (مریباً) و لیس الیه من الضلالة شیء ؛ بل الله یضل من یشاء و یرتد من
 یشاء :

این حدیث با تفاوتی در الفاظ « جزء اول آن » در جامع الصغیر ج ۱ ص
 ۲۱۶ مذکور است . سیوطی در کتاب « اللالی المصنوعة » ج ۱ ص ۲۵۴ آن را در
 شمار احادیث موضوعه ذکر کرده و صورتی از آن را بدین ترتیب آورده است :
 بعثت داعیاً و مبلغاً و لیس الی من الهدی شیء و جعل ابلیس مزیناً و لیس
 له من الضلالة شیء .

بنی الاسلام علی خمس : شهادة ان لا اله الا الله و محمد رسول الله ، و اقام

الصلوة ، و ايتاء الزکوة ، و صوم رمضان ، و حج البيت .

این حدیث بدون تفاوت در جامع الصغير ج ۱ ص ۲۱۷ ، در مجمع الزوائد ص ۴۷ ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۴ مرصاد العباد ص ۲۷ مذکور است و با اندک اختلافی در تقدیم و تأخیر کلمات در حلیة الاولیاء ج ۳ ص ۶۲ و ج ۹ ص ۲۵۱ مذکور است .

در مسند ابن حنبل (۴۳۶۷) بروایت از ابن عمر صورتی از آن بدین ترتیب آمده است : بنی الاسلام علی خمس : شهادة ان لا اله الا الله ، و اقام الصلوة ، و ايتاء الزکوة ، و حج البيت ، و صوم رمضان . فقال له رجل : و الجهاد فی سبیل الله ؟ قال ابن عمر الجهاد حسن ؛ هكذا حدثنا رسول الله .

کلینی در اصول کافی ذیل باب « دعائم الاسلام » این حدیث را با الفاظ متفاوت بچندین صورت ضبط نموده است .

حرف «ت»

التائب من الذنب کمن لا ذنب له :

بهمین صورت در غالب کتب اخبار (باب توبه) آمده است . نیز در احیاء العلوم ج ۴ ص ۴ ، حلیة الاولیاء ج ۴ ص ۲۱۰ ، کشف المحجوب ص ۳۷۹ و با زائدهای در جامع الصغير بچند صورت مختلف ج ۱ ص ۲۲۹ و در مرصاد العباد ص ۱۱۱ و ۱۹۹ مذکور است .

التاجر الصدوق الامین مع الصديقین والشهداء يوم القيمة :

بعین در جامع الصغير ج ۱ ص ۲۳۰ و با مختصر اختلافی در الفاظ در کنوز الحقایق ص ۱۱۰ و بصورت : التاجر الصدوق الامین يحشر فی الجنة مع الانبياء والمرسلین يوم القيمة .

در مرصاد العباد ص ۲۹۸ و ۳۰۱ آمده است .

التجار يبعثون يوم القيمة فجاراً ، الامن بر و اتقى وصدق :

بصورت خلاصه : « التجار هم الفجار » در کنوز الحقایق ص ۱۱۱ و با اضافه و نقصانی در کلمات ، در مجمع الزوائد ج ۴ ص ۷۳ و بعین در صحیح ترمذی

(باب بیوع) و سنن ابن ماجه (باب تجارات) و مسند ابن حنبل و نیز در مرصاد العباد ص ۲۹۹ مذکور می باشد .

سیوطی در کتاب « اللآلی المصنوعة فی احادیث الموضوعه » ص ۱۴۲ این حدیث را جزء موضوعات ذکر کرده و بروایت طبرانی از قول اسمعیل بن عبید بن رفاعه و او از جدش چنین ذکر می کند :

« خرج رسول الله الى المصلى بالمدينة فوجد الناس يتبايعون . فقال يا معشر التجار ! فاستجابوا له و رفعوا ابصارهم و اعناقهم اليه فقال : ان التجار يبعثون يوم القيمة فجاراً ، الامن اتقى الله و بر و صدق » .

حرف «ح»

حب الدنيا رأس كل خطيئة

بهمین صورت بدون تفاوتی در جامع الصغير ج ۱ ص ۲۵۰ و در کنوز الحقایق ص ۴۲۱ مذکور است .

حرف «خ»

خلقتكم من سبع ، و رزقتم من سبع ، فاسجدوا لله على سبع .
در « مستدرک وسائل » ج ۱ ص ۱۲۷ بنقل از لبالباب راوندی مذکور است و در مرصاد العباد ص ۱۱۱ و با اختلاف « على سبع » به « على السبع » در کتاب « مواظب العبدية » ص ۱۹۶ .

در همین کتاب حدیث مذکور چنین شرح شده است :
قوله خلقتكم من سبع : و هو الروح ، والنفس ، والعقل ، والعناصر الاربعة ؛
و هي الماء والتراب ، والهواء ، والنار . و رزقتم من سبع : وهو قوله تعالى فانبتنا فيها حبا ، و عنباً ، و قصباً ، وزيتوناً ، و نخلاً ، وفاكهة ، و اباً . فاسجدوا لله على السبع : و هو الجبهة ، والكفين ، والركبتين ، والابهامين .
امام « صفاتی » این حدیث را در رساله خود جزء احادیث موضوعه آورده است و بجز منابعی که ذکر شد در جائی دیگر دیده نشد .

خير البقاع في الدنيا ، المساجد ؛ و شر البقاع ، الاسواق .

در جامع الصغير ج ۲ ص ۸ و كنوز الحقايق ص ۱۲۴ بحذف « فى الدنيا »
و با تفاوتى اندك در الفاظ در مجموعه ورام ص ۵۴۴، و كتاب روح السعادة ، ورسالة
العليه ص ۵۹ مذكور است . صاحب « اللآلى المصنوعة » جزء دوم اين حديث را
بصورت : « ان شر بقاع الارض ، الاسواق » ضبط نموده است (ص ۱۶) و در صحيح
مسلم (باب مساجد ص ۲۸۸) بصورت : « ابغض البلاد الى الله ، اسواقها » و در
« ينابيع المودة » ج ۱ ص ۵۱۸ بترتيب : « واياك ومقاعد الاسواق فانها محاضر الشيطان »
جزء سخنان منسوب بحضرت على (ع) ذكر شده است .

محمد بن منور در اسرار التوحيد ص ۳۷ پارسی اين خبر را بى ذكر متن
عربى آن چنين آورده است :

« بترين جاها بازار است و بهترين جاها مسجد . » و نيز بصورت :
« احب البلاد الى الله مساجدها و ابغض البلاد الى الله الاسواق » جزء سخنان حضرت
رسول (ص) در نهج الفصاحة ص ۱۳ مذكور است .

خير الغنى ما لا يطفئك ولا يغويك .

بصورت « خير الرزق ما لا يطفئك ولا يلهيك » در كتاب كنوز الحقايق
ص ۴۲۵ مذكور مى باشد .

حرف «د»

دثرونى ، زملونى :

گفتار پيغمبر اسلام است بخديجه : مرا بپوشانيد و روى پوشى بر من
كشيد . يكي از روزهاى قبل از بعثت ، هنگامى كه محمد (ص) از كوه حرا باز مى
گشت ، براى نخستين بار جبرئيل بر وي ظاهر شد . محمد (ص) كه تا آن روز
جبرئيل را ندیده بود سخت لرزان و مرتعش گرديد و در ورود بخانه خديجه از
همسرش درخواست كه قطيفه‌اى بر روى او كشد و او را بپوشاند تا از لرز و ارتعاش
باز ايستد . در اين هنگام بود كه جبرئيل فرود آمد و پيام حضرت عزت را بصورت
خطاب : « يا ايها المدثر سورة ۷۴ » و « يا ايها المزمّل سورة ۷۳ » از قرآن كريم
بدو ابلاغ نمود .

در تفسیر کشف الاسرار ج ۱۰ ص ۲۶۵ و ۲۸۰ شأن نزول سوره های سابق الذکر بیان موجز و مفیدی ذکر شده است و در «المغنی عن حمل الاسفار فی الاسفار» ج ۳ ص ۷۴ این واقعه بروایت از عایشه نقل شده است . ملای روم در این باب چنین اشاره می کند :

خواند مُرَّمَل نَبی را زین سبب
که برون آی از گلیم ای بوالهرب
(مثنوی چاپ علاءالدوله ص ۳۶۲)

حرف «ذ»

ذکر الله بالغداة والعشی ، خیر من حطم السیف فی سبیل الله .
بعین در احیاء العلوم ج ۱ ص ۳۰۲ مذکور است .

حرف «ر»

رأس کل طاعة : الحب فی الله ، والبغض فی الله .
این حدیث با تفاوت کمی در الفاظ در جامع الصغیر ج ۱ ص ۱۵ و ج ۲ ص ۲۷۲ ، و در اصول کافی ذیل کتاب (الایمان والکفر) و بصورت : « اوثق عری الایمان : الحب فی الله ، والبغض فی الله » در احیاء العلوم غزالی ج ۲ ص ۱۵۷ و کشف الاسرار ج ۳ ص ۱۵۳ مذکور است .
همچنین صورت دیگری از این حدیث شریف : « الحب فی الله والبغض فی الله من الایمان » در صحیح بخاری (باب ایمان) و سنن ابی داود و مسند ابن حنبل آمده است .

نیز صور مختلفی از آن در « المعجم المفهرس » ص ۴۰۶ و ۴۰۹ دیده می شود . باخرزی در اوراد الاحباب ج ۲ ص ۲۱ در جائیکه ستونهای ایمان را برمی شمارد می گوید : بدانکه « الحب فی الله والبغض فی الله » از ستونهای ایمان است . و در کتاب نهج الفصاحة ص ۲۴ بصورت : « احب الاعمال الی الله الحب فی الله والبغض فی الله » جزء سخنان حضرت رسول (ص) آمده است .

رأس كل طاعة : الحب في الله وحب اولياء الله :
این حدیث با اختلاف در جزء آخر آن يك جا در باب هفتم آمده است اما
بصورت مذکور در متن یعنی با «وحب اولياء الله» بجای «والبغض في الله» در جائی
دیده نشد.

رحم الله خلفائي . قيل يا رسول الله و من خلفاؤك ؟ قال : الذين يحيون
سنتي و يعلمونها عباد الله :

به همین صورت در احیاء العلوم، والمغنی عن حمل الاسفار فی الاسفار و بصورت :
«اللهم ارحم خلفائي: الذين يأتون من بعدی، الذين يروون احادیثی وسنتی و يعلمونها
الناس» .

در جامع الصغير ج ۱ ص ۱۰۳ و در رشحات نبویه ص ۱۰۹ بدین ترتیب مذکور
می باشد :

« اللهم ارحم خلفائي ثلاث مرات. فقيل: يا رسول الله و من خلفاؤك ؟ قال
الذين يأتون من بعدی ، و يروون عني احادیثی وسنتی فيعلمونها الناس من بعدی » .

ركعتان یركعهما الرجل في جوف الليل خير له من الدنيا وما فيها، ولولا ان اشق
على امتي لفرضتهما عليهم :

به همین صورت در جامع الصغير ج ۲ ص ۳۹ بروایت ابن نصر از حسان بن
عطیه و با اختلافی در الفاظ (در دو مورد) و نیز بصورت : « ركعتا الفجر خير
من الدنيا وما فيها ». بروایت عایشه در جامع الصغير مذکور است .

همچنین در كنوز الحقایق ص ۴۳۰ بدین ترتیب : « ركعتان في جوف الليل
يكفران الخطايا » آمده است .

حرف «س»

ستفترق امتي على ثلث و سبعين فرقة كلهم في النار الا فرقة واحدة. قيل من
هم يا رسول الله؟ قال: الذين هم على ما انا عليه واصحابي :

این حدیث مشهور به «حدیث تفرقه» و منسوب است به پیغمبر اسلام (ص) که
در غالب کتب ملل و نحل باختلاف روایات ذکر شده و در نزد علما مبنای تقسیم فرق

اسلامی بهفتاد و سه گروه (فرقه) می باشد .

جلال الدین عبدالرحمن سیوطی در کتاب «اللاالی المصنوعة» از صور مختلفه که برای این حدیث نقل شده این صورت را مناسبتر دانسته است : «تفترق امتی علی ثلاث و سبعین فرقة كلها فی النار الا واحدة . قالوا وما تلك الفرقة ؟ قال ما انا علیه اليوم و اصحابی» .

هیثمی در «مجمع الزوائد» آن را بهمین ترتیب ذکر نموده و بهمین صورت در سنن ابن ماجه (باب فتن) سنن ابی داود (باب سنة) صحیح ترمذی (باب ایمان) الدارمی (باب سیر) مسند ابن حنبل ج ۳ ص ۲۵ ، خلاصة المقامات علاء الملك جامی ص ۸۵ و صورت خلاصه تری از آن در اسرار التوحید دیده می شود .

«عبادی» در کتاب : «التصفيه فی احوال المتصوفه» نسخه متعلق بدوست فاضل و سخنور دکتر یوسفی مبنای این تقسیم را بر ۷۲ ذکر می کند : «ستفترق امتی اثنی و سبعین فرقة الناجی منها واحد» و عوفی در جوامع الحکایات نسخه خطی پاریس بنقل از چهارمقاله نظامی عروضی از همین تقسیم پیروی نموده است .

هفتاد و دو ملتند در دین کم و بیش
از ملتها عشق تو دارم در کیش
چه کفر و چه اسلام چه طاعت چه گناه
مقصود توئی بهانه بردار از پیش
(از «خیام» بنقل دکتر معین در تعلیقات چهارمقاله ص ۳۳۱)

میبدی در کشف الاسرار ج ۳ ص ۵۳۱ می نویسد : قال النبی (ص) : ان بنی اسرائیل تفرقت علی ثنتین و سبعین ملة ، و تفترق امتی علی ثلاث و سبعین ملة کلهم فی النار الا ملة واحدة . قالوا من هم یا رسول الله ؟ قال : ما انا علیه و اصحابی .

نسفی در آغاز کتاب «کشف الحقایق» ص ۱۱ چنین گوید : بدانکه نقل می کنند که رسول (ص) فرماید که : امت «ابراهیم» به هفتاد فرقت شدند و جمله در آتشند الا یک فرقت . و امت «موسی» به هفتاد و یک فرقت شدند جمله در آتشند الا یک فرقت . و امت «عیسی» بعد از او به هفتاد و دو فرقت شدند جمله در آتشند الا یک فرقت . و امت من بعد از من به هفتاد و سه فرقت شوند و جمله در آتش باشند الا یک فرقت . اینست معنی : «ستفترق امتی من بعدی علی ثلاثة و سبعین فرقة کلهم فی النار الا واحدة» .

برای اطلاع بیشتر در باب حدیث «تفرقه» رجوع شود به رساله «معرفة المذاهب» تألیف محمود طاهر غزالی بتصحیح استاد و محقق گرانمایه علی اصغر حکمت و نیز به تعلیقات کتاب «کشف الحقایق» ص ۳۴۴ بقلم فاضل گرانمایه آقای دکتر احمد مهدوی دامغانی و همچنین به مقاله محققانه ایشان در این باب در شماره ۵ مجله یغما

سال هفدهم .

سيكون قوم في هذه الامة : عبادتهم قول ، واعمالهم اعمال المنافقين ؛ يدعون الناس الى شيء وهم اترك الناس له ، وينهون الناس عن شيء وهم افعل الناس له ، ليسوا من اولياء الله ولا اولياء الله منهم . اذا نظرت اليهم شبهت حالهم بحال الانبياء من حسن ما ترى من حالهم ؛ اولئك لا يقبل منهم عمل ولا معذرة ، يحشرهم الله زرقاً كما يحشر الكفرة ، فويل لمن عمل بمثل عملهم :

بدین صورت از مراجعی که در اختیار نگارنده بود بدست نیامد .

حرف «ش»

شفاعتي لمن شهد ان لا اله الا الله مخلصاً يصدق لسانه قلبه و قلبه لسانه ؛
در مجمع الزوائد هيثمي ج ۹ ص ۲۷۰ آمده است .

حرف «ص»

صلوا خلف كل امام بر او فاجر لكم صلوتكم وعليهم اثمهم ؛
بصورت « صلوا خلف كل بر وفاجر وصلوا على كل بر وفاجر وجاهدوا مع كل بر وفاجر » در جامع الصغير سيوطي ج ۲ ص ۷۳ بروایت بیهقي از ابوهريرة و در كنوز الحقايق ص ۴۷۴ بروایت دارقطني ؛ « من اصل الدين الصلوة خلف كل بر وفاجر » .
همچنین در مجمع الزوائد هيثمي ج ۲ ص ۶۷ بروایت از معاذ بن جبل بصورت : اطع كل امير و صل خلف كل امام ولا تسب احداً من اصحابي » ذکر شده است .

حرف «ط»

طلب العلم فريضة على كل مسلم و مسلمة:

با در نظر گرفتن این نکته که لفظ «مسلم» در این حدیث شریف اعم است از مرد و زن مسلمان و بنابراین اشاره و توصیه مقام نبوت به علم آموزی ناظر به دسته و طبقه خاصی نیست بلکه هر مرد و زن مسلمانی در این فريضة داخل می شود ، این حدیث در غالب مراجع بدون ذکر «مسلمة» نقل شده است : من جمله در جامع الصغير سيوطي ج ۲ ص ۵۴ ، كنوز الحقايق ص ۷ ، حلية الاولياء ج ۸ ص ۳۲۳ ، ميزان الاعتدال ج ۱ ص ۳۶ ، مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۲ و كشف المحجوب هجویری ص ۱۱ . اما در كتب متأخرين از قبيل مجموعه ورام ص ۴۸۶ بروایت از ابوسعید الخدری ، اوراد الاحباب ج ۲ ص ۴۳ ، الرسالة العلية ص ۱۳۱ ، اكسير الاخبار ص ۱۸ به صورت: «... كل مسلم و مسلمة» آمده است . سيوطي در كتاب: «الآلی المصنوعة» (ذیل كتاب العلم) ص ۱۹۳ حدیث مذکور را بطرق مختلف از آن جمله: «اطلبوا العلم ولو بالصين ؛ فان طلب العلم فريضة على كل مسلم» روایت نموده و بعد می گوید: بعضی آن را از «موضوعات» دانسته اند. بیهقی در كتاب «شعب الایمان» و ابن عدی در «الكامل» نیز آن را بهمین ترتیب روایت کرده اند .

غزالی در «کیمیای سعادت» (باب: در طلب علم) چنین می نویسد : بدان که رسول (ص) چنین گفته است که: «طلب العلم فريضة على كل مسلم» جستن علم فريضة است بر همه مسلمانان ؛ و همه علما خلاف کرده اند که این چه علم است ؟

متکلمان می گویند که این علم کلام است که معرفت خدای تعالی بدین حاصل آید .

فقهاء می گویند که این علم فقه است که حلال از حرام بدین جدا بود . محدثان می گویند که این علم کتاب و سنت است که اصل علم شرع این

است .

و صوفیان می گویند که علم احوال دل است که بنده را بحق تعالی رهبر

است .

حرف «ع»

علامة حب الله حب ذكر الله و علامة بغض الله بغض ذكر الله :
این حدیث بعین و بدون تفاوت در جامع الصغیر ج ۲ ص ۱۰۰ مذکور است.

حرف «ق»

قيل يا رسول الله من المؤمن ؟ قال المؤمن من اذا أصبح نظر الى رغبته من
این يكسبه يطلب الحلال و يترك الحرام :
سند این حدیث با جستجوی زیاد در کتبی که در دسترس بود یافت نشد.

حرف «ك»

الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت، و العاجز من اتبع نفسه هواها و
تمنى على الله المغفرة :

بعین در خلیة الاولیاء ج ۱ ص ۲۶۷ و ج ۸ ص ۱۷۴ ، در صحیح ترمذی
ج ۲ ص ۷۵ بروایت شداد بن اوس از حضرت رسول (ص) و در تنبیه الخواطر با تفاوت
« الاحمق » بجای « العاجز » و در اخلاق محتشمی با تفاوت « من ذ » بجای
« من دان » و با اندك اختلافی در جامع الصغیر ج ۲ ص ۱۶۴ و ص ۵ بصورت
« ان الله يحمد على الكيس و يلوم على العجز » در كنوز الحقایق ص ۶۱ مذکور
است . نیز جزء اول این حدیث تا : « والعاجز » در مجمع الامثال ص ۷۷۰ ذیل
کلمات حضرت رسول (ص) نقل شده است .

حرف «ل»

لا خير فيمن كان من امتي ليس بعالم و لا متعلم:

این حدیث بصورت‌های: «الناس عالم و متعلم و لا خير فيما بينهما» در كنوزالحقايق ص ۱۳۳ و «الناس رجلا ن: عالم و متعلم» در حلية الاولياء ج ۱ ص ۲۷۶ و «الناس رجلا ن: عالم و متعلم و لا خير فيما سواهما» در جامع الصغير ج ۲ ص ۳۳۲ و بهمين معنى با الفاظ متفاوت در مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۲۲ مذکور است.

در مجمع الامثال ص ۷۷۱ ذیل سخنان حضرت رسول (ص) به صورت: «العالم و المتعلم شريكان في الخير» نیز آمده است. همچنين در قوت القلوب ج ۲ ص ۵۸، اوراد الاحباب ج ۲ ص ۵۶ صورت‌های دیگری از این حدیث دیده می‌شود.

لا صلوة الا بفاتحة الكتاب:

حلية الاولياء ج ۷ ص ۱۲۴ بعين متن و بصورت‌های: لا صلوة لمن يقرأ بفاتحة الكتاب در جامع الصغير ج ۲ ص ۲۰۲ و: لا صلوة الا بفاتحة الكتاب و السورة و: لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب امام او غير امام در كتاب جامع الصغير ص ۱۶۷ و بصورت‌های دیگر با اندك تفاوتی در الفاظ در صحيح مسلم ج ۲ ص ۹ و الدر المنثور سيوطي ج ۱ ص ۶. در مسند ابن حنبل ص ۷۲۸۹ و ص ۷۴۰ این حدیث بروایت از ابو هريرة چنین مذکور است: ايما صلوة لا يقرأ بفاتحة الكتاب فهي خداج، ثم هي خداج، ثم هي خداج.

رساله‌ای خطی تحت عنوان «در حقانیت مذهب شیعه» در قرن نوزدهم میلادی بوسیله «یوحنا ذمی مصری» تدوین گردیده و در سال ۱۰۴۴ هجری بوسیله داود بن قاضی المکی از روی آن کتابت شده است و اکنون بشماره 11979 - or در موزه بریتانیا در لندن مضبوط است. در این رساله در باب حدیثی که ذکر شد می‌گوید:

... ابوحنیفه گفت: در نماز بجای فاتحه معنی فاتحه بفارسی بخوانند

درست باشد، و این مخالف حدیث بود که: «لا صلوة الا بفاتحة الكتاب»، و اقرار کما انزل.

لتأتينكم من بعدى دنيا مجللة ؛ تأكل ايمانكم كما تأكل النار الحطب :
 در احیاء العلوم ج ۳ ص ۲۰۲ بحذف « مجللة » و با اندك تفاوتی در كتاب
 تنبيه الخواطر ج ۱ ص ۱۳۴ مذکور می باشد . در كتاب « المغنى عن حمل الاسفار فى
 الاسفار » در ذیل این حدیث چنین آمده است : « لم اجد له اصلا » .

لكلمة من الحكمة يسمعها الرجل فيعمل بها او يعلمها غيره خير له من عبادة
 سنة :

در سفينة البحار ج ۱ ص ۲۹۲ ، كنوز الحقائق ص ۹۵ و با اندك فرقى در
 عبارت در اتحاف سادة المتقين ج ۱ ص ۱۱۱ و نیز در تخریج احادیث الاحیاء و با
 اضافاتی در احیاء العلوم ص ۸ مذکور است .

حرف «م»

ما اصر من استغفر و ان عاد فى اليوم سبعين مرة :
 بهمین صورت در جامع الصغير سيوطى ج ۲ ص ۲۴۱ و در كنوز الحقائق
 ص ۴۶۸ مذکور است .

ما عبد الله بشيء افضل من الزهد فى الدنيا :
 در جامع الصغير سيوطى ج ۲ ص ۲۴۷ و در كنوز الحقائق ص ۸۵ چنین آمده
 است : « ما عبد الله بافضل من فقه فى دين » و بصورت : « ما عبد الله بشيء افضل
 من فقه فى الدين » در نهج الفصاحة ص ۵۳۴ مذکور است .

ما من شيء احب الى الله من شاب تائب :
 بدون تفاوت در كنوز الحقائق ص ۳۷۹ و همچنين در كشف المحجوب
 هجویری ص ۳۷۹ مذکور است .

سيوطى در جامع الصغير (ج ۲ ص ۲۵۵) بنقل از امالى ابوالمظفر سمعانى
 این حدیث را با اضافاتی ضبط نموده كه مختصرى از آن در این جا نوشته مى شود :

« ما من شيء احب الى الله من شاب تائب وما من شيء ابغض الى الله تعالى من شيخ مقيم على معاصيه . . . الخ ».

ما من عبد زهد في الدنيا الا انبت الله الحكمة في قلبه و انطق بها لسانه و بصره بعيوب الدنيا و دائها و دوائها و اخرج منها سالماً الى دار السلام .
با مختصر تفاوتی در اصول کافی « باب ذم الدنيا و الزهد فيها » ص ۱۹۳
مذكور است .

صورت دیگری از این حدیث در قوت القلوب ج ۲ ص ۱۷۷ بروایت ابن المسیب از ابوذر چنین آمده است : « من زهد في الدنيا ادخل الله تبارك و تعالى الحكمة قلبه و انطق بها لسانه . تا آخر مانند متن ».

ما من مؤمن الا هو يعارض في كل صباح عقله و هواه ؛ فان غلب عقله هواه فيومه يوم صالح ، و ان غلبت هواه عقله فيومه يوم سوء :
بدین صورت در کتب مرجع دیده نشد .

مر النبي عليه السلام على اعرابي و هو يقول : اللهم ارزقني . فقال : يا اعرابي ، اتسأل من رزقه الذي قدر لك ؟ قال : نعم ؛ قال : من سأل الله الرزق الذي قدر له فقد اتهم ربه و من اتهم ربه فقد كفر ، فقال سل من عطائه :
سند این خبر بدین صورت در کتب حدیث بدست نیامد .

من استغفر للمؤمنين و المؤمنات في كل يوم خمساً و عشرين مرة اذهب الله من قلبه الغل والحسد و كتب له ذلك اليوم من الابدال و كتب له حسنة بكل مؤمن و مؤمنة ، و لم يبق يوم القيمة مؤمن و لا مؤمنة الا قال يارب انه كان يستغفر لنا فاغفر له :
بهمین مضمون باختصار و با تفاوتی در الفاظ در جامع الصغير ج ۲ ص ۲۷۸
مذكور است .

من اسف على دنيا فاته ، اقترب من النار مسيرة مائة الف سنة ؛ و من اسف على آخرة فاته ، اقترب من الجنة مسيرة مائة الف سنة .
این حدیث با حذف کلمه « مائة » در هر دو مورد در جامع الصغير ج ۲ ص ۲۷۹ و با جزئی اختلاف در الفاظ در مجموعه ورام ص ۱۶۵ مذکور است . ابن جوزی در کتاب تلبیس ابلیس ص ۱۷۱ صورتی دیگر از این حدیث را چنین آورده است : « من اسف على دنيا فاته قرب من النار مسيرة سنة » و قسمت اول آن با اضافه « ما » : « من اسف على دنيا ما فاته ... ».

در اخلاق محتشمی ص ۲۰۱ مذکور است .

من اطاع الله فقد ذكر الله و ان قلت صلوته و صيامه و تلاوته القرآن و من عصي الله فقد نسي و ان كثرت صلوته و صيامه و تلاوته القرآن :

این حدیث با اختلاف : « فلم يذكره » بجای « فقد نسي » و « تلاوته للقرآن » بجای « تلاوته القرآن » در جامع الصغير ج ۲ ص ۲۸۳ آمده است .

من بكت عينه من مخافة الله حرم الله عليه النار و ادخله الجنة و له في الجنة جنتان :

بصورت : « من بكي على الجنة دخل الجنة » در كنوز الحقائق ص ۱۰۱ و با عبارت : « عين بكت من خشية الله و عين باتت تحرس في سبيل الله » در صحيح ترمذی ذیل باب (فضل الجهاد) ذکر شده است .

من تشبه بقوم فهو منهم :

بهمین صورت در غالب کتب حدیث مذکور است . نیز در جامع الصغير ج ۲ ص ۲۸۹ ، مسند ابن جنبل ص ۵۱۴ و ۵۱۵ ، كنوز الحقائق ص ۴۷۵ ، سنن ابی داود ۴/۴ و مسند احمد ۵۰/۲ و كشف المحجوب هجویری ص ۵۱ ، ۲۲۹ ، ۵۴۱ و همچنین در آداب المریدین سهروردی نسخه خطی مجلس شورای ملی .

من جاءه الموت و هو يطلب العلم حتى يحيى به الاسلام و السنة بينه و بين الانبياء درجة في الجنة :

حدیث نبوی است که « دارمی » آن را در « رياضة المتعلمين » از « حسن » روایت کرده است . « تخريج احاديث الاحياء ج ۱ ص ۹ ، اتحاف سادة المتقين ج ۱ ص ۱۰۰ » .

میبیدی در كشف الاسرار ج ۱۰ ص ۱۹ آن را با تفاوتی مختصر در لفظ آورده است و بصورت متن در کتاب رشحات نبویه ص ۱۱ مذکور می باشد . غزالی در احیاء العلوم ج ۱ ص ۷ صورتی از آن را چنین بدست می دهد :

« من جاءه الموت و هو يطلب العلم ليحيى به الاسلام بينه و بين الانبياء في الجنة درجة واحدة » .

من جدد وضوءه جدد الله له المغفرة :

این حدیث از قول امام صادق (ع) در کتاب فصل الخطاب ذیل : « السفر الثالث فی الشریعة » ص ۳۹۲ چنین آمده است : « من جدد وضوءه بغير حدث جدد الله توبته من غير استغفار » و در اسرار التوحید ص ۱۷۰ : « الوضوء علی الوضوء نور ».

من حفظ علی امتی اربعین حدیثاً ینتفعون به بعثه الله یوم القيمة فقیهاً عالماً : سیوطی در جامع الصغیر ج ۲ ص ۲۹۲ صورتهای متفاوتی از این حدیث را بروایت از « ابن عدی » ، « ابن النجار » و « ابن عباس » ذکر کرده است . نیز با اختلافی مختصر در الفاظ در حلیة الاولیاء ج ۴ ص ۱۸۹ و میزان الاعتدال ج ۴ ص ۳۵۴ و کتاب برید السعادة ذکر شده است .

در کتاب « الرسائل العلیة فی الاحادیث النبویة » صورتی دیگر از آن مضبوط است . همچنین با عبارت : « من حفظ من امتی اربعین حدیثاً مما یحتاجون الیه من امر دینهم بعثه الله یوم القيمة فقیهاً عالماً » . در کتاب « مواظب العبدیه » ص ۲۷۶ .

من خرج من بینه یلتبس بآ من العلم لینفع قلبه و یعلمه غیره کتب الله له بكل خطوة عبادة الف سنة بصيامها و قیامها و حفته الملائكة باجنحتها و صلی علیه طیور السماء و حیطان البحر و دواب البر و انزله الله تعالی بمنزلة سبعین صديقاً و كان خيراً له من ان لو كانت الدنيا كلها له فجعلها فی الآخرة :

بصورت خلاصه تری در سنن ابن ماجه مقدمه ص ۱۷ و با تفاوتی در الفاظ و اضافاتی در کشف الاسرار ج ۱۰ ص ۱۹ ، و در رشحات نبویه ص ۸ همین مضمون باختصار خطاب رسول اکرم به ابوذر و نیز در میزان الاعتدال ج ۱ ص ۸ ذیل شرح حال ابان بن سفیان المقدسی صورت دیگری از این حدیث مذکور است . و بصورت : « ما خرج رجل من بینه یطلب علماً الا سهل الله له طریقاً الى الجنة » در نهج الفصاحة ص ۵۴۵ .

من طلب الدنيا حلالاً و استغفاً عن المسألة و تعطفاً علی عیاله و تلطفاً علی جاده ، لقی الله یوم القيمة و وجهه کالقمر لیلة البدر .

من طلب الدنيا حلالاً مفاخرأ مکثراً لقی الله یوم القيمة وهو علیه غضبان : حلیة الاولیاء ج ۸ ص ۲۱۵ و مجموعه ورام ص ۱۳۸ . ابونعیم اصفهانی در

کتاب حلیۃ الاولیاء (ج ۳ ص ۱۱۰) این دو خبر را که در مفتاح النجات جدا نقل شده با تفاوتی یک جا و متصل بهم چنین آورده است : « من طلب الدنیا حالاً استغافاً عن المسألة و سعياً علی اهله و تعظفاً علی جاره ، بعثه الله یوم القيمة و وجهه مثل القمر لیلة البدر ؛ و من طلبها حالاً مکاثراً لهما فآخراً لقی الله وهو علیه غضبان . » و بهمین مضمون با اضافه و نقصانی در کلمات در مرصاد العباد ص ۲۸۶ مذکور است .

من فارق الجماعة قدر شبر فقد خلع الله ربقة الاسلام من عنقه :
این حدیث با مختصر تفاوتی در کنوز الحقایق ص ۴۸۰ اخلاق محتشمی ص ۳۴ و با الفاظ مختلف متفق المعنی در صحیح بخاری (باب فتن و باب احکام) ، صحیح مسلم (باب اماره) ، سنن ابی داود (باب سنة) آمده است . « ابن جوزی » نیز مضمون این حدیث را در « تلخیص ابلیس » آورده و در « المعجم المفهرس » صورتهای دیگری از آن ذکر شده است .

من كان على السنة والجماعة كتب الله له بكل يوم ثواب ألف نبي من الانبياء ، و بنى الله له بكل يوم مدينة في الجنة ، و كتب الله له بكل قدم يرفعها عشر حسنات ؛ و من صلى في الجماعة كتب له بكل ركعة اجر شهيد . قالوا يا رسول الله و متى يعلم الرجل انه على السنة و الجماعة ؟ قال : اذا عرف عن نفسه عشر خصال : اوله ، لا يترك الجماعة ، و لا يسب اصحابي ، و لا يخرج على هذه الامة بالسيف ، و لا يكذب بالقدر ، و لا يشك في الايمان ، و لا يماري في دين الله ، و لا يدع الصلوة على من مات من اهل القبلة ، و لا يكفر احداً من اهل التوحيد بالذنوب و ان عملوا بالكبائر ، و لا يترك المسح على الخفين في السفر و الحضر ، و لا يترك الجماعة خلف كل امام بر او فاجر ؛ فمن ترك من هذه الخصال خصلة واحدة فقد ترك السنة و الجماعة .
سند این حدیث در جائی دیده نشد .

من كتم علماً عنده الجم يوم القيمة بلجام من النار :
در کتب اخبار صور مختلفی از این حدیث نقل و روایت شده است . با مختصر اختلافی در « سنن ابی داود » ذیل « باب کراهیة منع العلم ص ۴۳۷ » ، مسند ابن حنبل ص ۷۵۶۱ ، صحیح ترمذی ج ۲ ص ۱۰۸ ، کنوز الحقایق ص ۴۸۱ و در حلیۃ الاولیاء ج ۲ ص ۳۵۵ با اختلافی در الفاظ آمده است .

سیوطی در جامع‌الصغیر آن را بروایت «طبرانی» از «ابن مسعود» چنین ذکر کرده است : «ایما رجل آتاه الله تعالى علماً فکتمه الجمعة لله يوم القيمة بلجام من نار» . و باز سیوطی در «کامل» ج ۲ ص ۱۸۰ بروایت از «ابن عدی» صورت دیگری از این حدیث را چنین آورده است : «من کتم علماً عن اهله الجم يوم القيمة لجاماً من نار» . «ذهبی» در «میزان‌الاعتدال ج ۴» این حدیث را بروایت از ابی هريرة ذکر نموده و آن را در عداد «احادیث غریبه» آورده است .

من کثر سواد قوم فهو منهم :
در کنوزالحقایق ص ۴۸۱ بصورت : «من کثر سواد القوم فهو منهم» و بصورت متن در «اورادالاحباب» ج ۲ ص ۲۸۸ و در «آداب‌المريدین» تألیف ابوالنجیب سهروردی نسخه خطی مضبوط در کتابخانه مجلس شورای ملی مذکور است .

المؤمنون کنفس واحدة :
با عبارت : «المؤمنون کرجل واحد» در جامع‌الصغیر ج ۲ ص ۱۸۳ ، کنوزالحقایق ص ۱۳۶ و حلیة‌الاولیاء ج ۴ ص ۱۲۶ و بصورت متن در احادیث مثنوی ص ۴۳ ، و فيه مافیه ص ۳۳۵ مذکور است .

حرف «ن»

الناس رجلان : مؤمن و جاهل . فلاتؤذ المؤمن ، ولا تجاور الجاهل . و هجران الاحمق قربان عندالله :
این حدیث در خصال ابن بابویه ج ۱ ص ۲۶ بروایت ابوحمزة ثمالی از ابی‌جعفر (ع) با اختلافی در جزء دوم آن یعنی بصورت : «... فلاتؤذ المؤمن و لاتجهل الجاهل فتکون مثله» . مذکور است .
سیوطی آن را باین صورت : قليل الفقه خير من كثير العبادة ، و انما الناس رجلان : مؤمن و جاهل ؛ فلاتؤذ المؤمن ولا تجاور الجاهل « در جامع‌الصغیر ج ۲ ص ۱۴۵ آورده است .

الناس عالم او متعلم ، و سائر الناس همج :

صورت دیگری است از حدیث شریف مذکور در باب اول این کتاب در نصایح حضرت علی (ع) به کمیل بن زیاد . الناس ثلاثة : فعالم رباني ، و متعلم علی سبیل النجاة ، و همج رعاع نهج البلاغة ص ۵۹۴ ، ینایع المودة ج ۱ ص ۵۲۲ .

الندم توبة و الاستغفار زیادة :

بصورت « الندم توبة » در جامع الصغير ج ۲ ص ۳۳۳ ، در كشف المحجوب هجویری ص ۳۷۹ ، و مسند احمد ج ۵ ص ۱۹۵ ، و ترجمه رساله قشیریه ص ۱۳۷ و در كنوز الحقایق ج ۲ ص ۱۳۴ بروایت از « دیلمی » بصورت : « الندامة من الذنوب التوبة الصادقة » جزو احادیث نبوی ذکر شده است . شیخ احمد آن را جزء سخنان منسوب بحضرت علی (ع) بشمار آورده است .

ثم طاهراً ، ان مت مت شهيداً و وقر الصغير و الكبير :

باین صورت در جائی دیده نشد . در سفينة البحار ج ۲ ص ۶۲۴ بصورت : « من نام علی الضوء ان ادركه الموت ليلة فهو عند الله شهيد » . و قریب بدین مضمون در كشف المحجوب هجویری ص ۴۵۹ مذکور می باشد .

حرف «و»

و الذي نفسی بیده لا یستقیم المرء حتی یستقیم لسانه قلبه :
در گنجینه گهر ص ۱۲۴ بصورت : « لا یستقیم ایمان المرء حتی یستقیم قلبه ولا یستقیم قلبه حتی یستقیم لسانه » . جزو احادیث نبوی ذکر شده است .

و عدنی ربی ان یدخل الجنة من امتی سبعین الفاً لاحساب علیهم و لا عذاب و مع کل الف سبعین الفاً و ثلاث حثیات من حثیات ربی :
این حدیث با اختلافی اندك در الفاظ در غالب كتب اخبار من جمله در :
مسند احمد ج ۱ ص ۲۷۱ ، ۴۰۳ ، ۴۲۰ ، ۴۵۴ و ج ۲ ص ۳۰۲ ، ۴۰۰ ، ۵۰۲ و در صحیح بخاری ج ۸ (۱۲۱۱/۴) ، در صحیح ترمذی ، صحیح مسلم ، سنن ابن ماجه ، مسند دارمی (۳۲۸/۲) ، حلیة الاولیاء (۱۳/۲) و رساله قشیریه

چاپ مصر ص ۷۶ و بصورت : « سبعون الفاً من امتی يدخلون الجنة بغير حساب ». در جامع الصغير ج ۲ ص ۵۱ مذکور می باشد .
در « مجموعة ورام » با اضافه ای در آخر و در « میزان الاعتدال » بصورت کوتاه تری ذکر شده است . همچنین در كنوز الحقایق ، اللمع ص ۴۳ و شرح تعرف نسخه عكسی كتابخانه مرکزی دانشگاه تهران ج ۴ ورق ۹۵ این حدیث مذکور است . در كتاب « ينابيع المودة » ج ۱ ص ۱۲۴ ذیل : « في بيان الصديقين الثلاثة » بروایت « ابن مغازلی » از « انس بن مالك » این حدیث بدین صورت آمده است : « قال رسول الله (ص) يدخل من امتی الجنة سبعون الفاً لحساب عليهم . ثم التفت الى علي و قال : هم الذين جاهدوا وامامهم هذا » .

حرف «ی»

يأتى على الناس زمان المقر بالحق فيه ناج . قالوا يا رسول الله فاین العمل يومئذ ؟ قال لا عمل يومئذ :
این حدیث در « قوت القلوب » ص ۴۰ ذیل باب : « وصف العلم و طريقة السلف » بدین صورت مذکور است : « يأتى على الناس زمان من عرف فيه الحق نجا ، قيل فاین العمل ؟ قال : لا عمل يومئذ ، لا ينجو فيه الا من هرب بدينه من شاهر الى شاهر » .

يأتى على الناس زمان ينكر الحق في ذلك الزمان من عشرة تسعة اعشار ؛ لا ينجو من شر ذلك الزمان الا كل مؤمن او مؤمنة ، ان من ورائكم ايام الصبر ، فالتمسك منهم يومئذ بمثل ما انتم عليه له اجر مثل خمسين عاملاً منكم ، قالوا منهم يا رسول الله ؟ قال بل منكم ، يقولها ثلاث مرات :
قسمت اول این حدیث بروایت حضرت علی (ع) در « قوت القلوب » ص ۴۰ ذیل « وصف العلم و طريقة السلف » چنین مذکور است : « يأتى على الناس زمان ينكر الحق تسعة اعشارهم ، لا ينجو منهم يومئذ الا كل مؤمن نومة يعنى : صموتاً متغافلاً . . . »

يأتى فى آخر الزمان قوم يعرفون بالعبادة وبثيابهم هم بمنزلة المنافقين !

كلما نظر الله اليهم مقتهم. قيل: من هم يا رسول الله؟ قال: نسكهم في ثيابهم، لا يعرفون الا بما طمعوا، لا يكون لهم حقيقة في اعمالهم، قلوبهم خربة كخراب البيت من ساكنه، يتعجب ابليس بما يرى من طاعتهم له:

در کتب حدیثی که در دسترس بود دیده نشد.

يا ابا هريرة علم الناس سنتي يكن لك نوراً ساطعاً يوم القيمة، يغبطك به الاولون والآخرون.

سند این حدیث در کتب اخبار بدست نیامد.

يا ايها الناس، توبوا الى ربكم فاني اتوب الى الله في اليوم مائة مرة: با اندك تفاوتی در الفاظ در کتاب كنوز الحقائق ص ۵۰۶ و سایر کتب اخبار مذکور می باشد. در «اللمع» ص ۱۶۱ بصورت: «استغفروا لله وتوبوا اليه فاني استغفروا لله و اتوب اليه في اليوم مائة مرة». و با همین مضمون با الفاظ متفاوت در «جامع الصغير» ج ۱ ص ۲۲۹ آمده است.

يخرج في آخر الزمان قوم انا منهم و هم مني و انعامتهم اولياء الله؛ قيل: فهل لهم علامة؟ قال: نعم؛ ليسوا بكثيري العلم و ليس عندهم من كتاب الله كثير، يتعلمون القرآن على كبر سنهم، و يتعلمون بالحيلة من حلاوة القرآن، وان القرآن والسنة اثبت في قلوبهم من الجبال الرواسي، يبعثهم الله بالبشرى و يرضى بما هم فيه، و يحشرهم يوم القيامة في زمرة الانبياء، و يرزق العباد بهم، و يرفع البلاء بهم. بدین صورت در کتب مرجع بدست نیامد.

يدالله على الجماعة:

در جامع الصغير ج ۲ ص ۳۷۰ بروایت از «ابن عباس» و با تفصیل بیشتر در همین کتاب ج ۲ ص ۳۲ و بصورت متن در «كنوز الحقائق» ص ۵۰۹ و «تلبیس ابلیس» ص ۵ و نیز در همین کتاب: «يدالله على الجماعة و الشيطان على من يخالف الجماعة». و در باب: «الامر بلزوم السنة و الجماعة».

ابن جوزی صورتی دیگر از این حدیث را بدست می دهد. در صحیح ترمذی ج ۹ ص ۱۰ ذیل: «ابواب الفتن» بروایت ابن طاوس از پدرش و وی از ابن عباس چنین مذکور است: «قال رسول الله (ص) يدالله مع الجماعة». و سپس

می گوید : « هذا حديث حسن غريب لا نعرفه من حديث ابن عباس الا من هذا الوجه » .

يسخ قوم في آخر الزمان من امتي قردة و خنازير ؛ قيل : و هم يشهدون
ان لا اله الا الله و انك رسول الله ؛ قال : نعم ، و يصومون ، و يصلون و يحجون . قيل :
فما بالهم يا رسول الله ؛ قال : اتخذوا المغنيات ، و المعازف ، و الدفوف ، و شربوا
هذه الاشربة ، و باتوا على لهوهم و شربهم ، فاصبحوا قد مسخوا قردة و خنازير :
باین صورت در کتب حدیث دیده نشد .

فہرست

آیات - مراجع و مآخذ - اعلام

DATE LABEL

[illegible]

فهرست آیات شریفه

بهمان ترتیب که در این متن آمده با ذکر شماره

آیه ، عدد و نام سوره و شماره صفحه

- سوره احزاب شماره ۳۳ آیه ۲۱ صفحه ۵۹ : لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة .
سوره البينه شماره ۹۸ آیه ۴ صفحه ۵۹ : وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين .
سوره الشورى شماره ۴۲ آیه ۱۱ صفحه ۵۹ : شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا .
سوره الشورى شماره ۴۲ آیه ۱۱ صفحه ۵۹ : ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه .
سوره الزلزال شماره ۹۹ آیه ۱ صفحه ۶۷ : اذا زلزلت الارض زلزالها .
سوره بنى اسرائيل شماره ۱۷ آیه ۷۲ صفحه ۶۸ : ولقد كرّمنا بنى آدم .
سوره التين شماره ۹۵ آیه ۴ صفحه ۶۸ : لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم .
سوره المؤمن شماره ۴۰ آیه ۶۶ صفحه ۶۸ : وصوركم فاحسن صوركم .
سوره المؤمنون شماره ۲۳ آیه ۱۴ صفحه ۶۸ : فتبارك الله احسن الخالقين .
سوره المؤمنون شماره ۲۳ آیه ۱۴ صفحه ۶۸ : ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين .
سوره عبس شماره ۸۰ آیه ۲۴ و ۲۵ صفحه ۶۸ : فلينظر الانسان الى طعامه . انا صببنا الماء صبا .

سوره الزمر شماره ۳۹ آیه ۲۲ صفحه ۷۶ : افمن شرح الله صدره للاسلام فهو على

نور من ربه .

سورة الانشراح شماره ٩٤ آية ١ صفحة ٧٦ : الم نشرح لك صدرك .
 سورة المائدة شماره ٥ آية ٥٩ صفحة ٧٧ : ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء .
 سورة الفاطر شماره ٣٥ آية ٩ صفحة ٧٧ : يضل من يشاء ويهدي من يشاء .
 سورة الشورى شماره ٤٢ آية ٩ صفحة ٩١ و ٨١ : ليس كمثله شيء و هو السميع البصير .
 سورة الانعام شماره ٦ آية ٩٢ صفحة ٨١ : مصدق الذي بين يديه .
 سورة البقرة شماره ٢ آية ١٧٣ صفحة ٨٢ : ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر .
 سورة النساء شماره ٤ آية ١٤٤ صفحة ٨٧ : ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار .
 سورة النساء شماره ٤ آية ٩٦ صفحة ٨٨ : ولا تقولوا لمن القى اليكم السلام لست مؤمناً .

سورة النور شماره ٢٤ آية ٣١ صفحة ٨٨ و ٩٩ : وتوبوا الى الله جميعاً ايها المؤمنون .
 سورة الحشر شماره ٥٩ آية ٥٩ صفحة ٨٩ : و الذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا و لآخواننا الذين سبقونا بالايمان .

سورة التوبة شماره ٩ آية ٤٠ صفحة ٩٠ : الا تنصروه فقد نصره الله .
 سورة الانفال شماره ٨ آية ٦٦ صفحة ٩٠ : يا ايها النبي حسبك الله و من اتبعك من المؤمنين .

سورة الزمر شماره ٣٩ آية ١٢ صفحة ٩٠ : امن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً .
 سورة المائدة شماره ٥ آية ٦٠ صفحة ٩٠ : انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا ...
 سورة الواقعة شماره ٥٦ آية ١٠ صفحة ٩٠ : والسابقون السابقون اولئك المقربون .
 سورة الواقعة شماره ٥٦ آية ١١ صفحة ٩٠ : السابقون الاولون من المهاجرين والانصار .

سورة الروم شماره ٣٠ آية ٢٦ صفحة ٩١ : وله المثل الاعلى .
 سورة القيمة شماره ٧٥ آية ٢٢ ، ٢٣ صفحة ٩١ : وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة .

سورة البقرة شماره ٢ آية ٢٨٦ صفحة ٩٢ : لا يكلف الله نفساً الا وسعها .
 سورة الفتح شماره ٤٨ آية ١٥ صفحة ٩٢ : يريدون ان يبدلوا كلام الله .
 سورة التوبة شماره ٩ آية ٦ صفحة ٩٢ : فأجره حتى يسمع كلام الله .

- سورة النساء شماره ٤ آية ١٦٢ صفحة ٩٢ : وكلم الله موسى تكليماً .
- سورة النساء شماره ٤ آية ٥١ صفحة ٩٢ : ان الله لا يغفران يشرك به .
- سورة آل عمران شماره ٣ آية ٥ صفحة ٩٣ : فاما الذين فى قلوبهم زيغ ...
- سورة ص شماره ٣٨ آية ٧٥ صفحة ٩٤ : خلقت بيدى .
- سورة الفجر شماره ٨٩ آية ٢٢ صفحة ٩٤ : وجاء ربك .
- سورة طه شماره ٢٠ آية ٤ صفحة ٩٤ : الرحمن على العرش استوى .
- سورة الاسراء شماره ١٧ آية ٤٦ صفحة ٩٤ : وان من شىء الا يسبح بحمده .
- سورة الرعد شماره ١٣ آية ١٦ صفحة ٩٤ : والله يسجد من فى السموات والارض طوعاً وكرهاً .
- سورة الحجرات شماره ٤٩ آية ١١ صفحة ٩٧ : يا ايها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم ...
- سورة الحجرات شماره ٤٩ آية ١١ صفحة ٩٧ و ٩٨ و ١١٤ : ومن لم يتب فاولئك هم الظالمون .
- سورة التوبة شماره ٩ آية ١١٢ صفحة ٩٨ : ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم .
- سورة التوبة شماره ٩ آية ١١٣ صفحة ٩٨ : التائبون العابدون .
- سورة آل عمران شماره ٣ آية ٣٤ صفحة ٩٨ : وسيداً وحصواً ونبياً من الصالحين .
- سورة الاعراف شماره ٧ آية ٢٢ صفحة ٩٩ : ربنا ظلمنا انفسنا ...
- سورة الاعراف شماره ٧ آية ١٤٠ صفحة ٩٩ : انى تببت اليك ...
- سورة الفتح شماره ٤٨ آية ٢ صفحة ٩٩ : لينفرك الله ماتقدم من ذنبك وماتأخر .
- سورة يوسف شماره ١٢ آية ٩٨ صفحة ٩٩ : يا اباانا استغفرلنا ذنوبنا .
- سورة التحريم شماره ٦٦ آية ٨ صفحة ٩٩ و ١٠٣ : يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحاً .
- سورة البقرة شماره ٢ آية ٢٢٢ صفحة ٩٩ و ١١٤ : ان الله يحب التوابين و يحب المتطهرين .
- سورة يونس شماره ١٠ آية ٦٣ صفحة ١٠٣ : الذين آمنوا وكانوا يتقون .
- سورة يونس شماره ١٠ آية ٦٤ صفحة ١٠٣ : لهم البشرى فى الحياة الدنيا والاخرة .

سورة طه شماره ٢٠ آية ١٢٩ صفحة ١٠٦ و ١٥٧ : واصبر على ما يقولون .
 سورة النور شماره ٢٤ آية ٣٦ صفحة ١٠٦ : يسبح له فيها بالغدو والآصال .
 سورة طه شماره ٢٠ آية ١٣٠ صفحة ١٠٦ : فسبح واطراف النهار لعلك ترضى .
 سورة المزمل شماره ٧٣ آية ٢ و ٣ صفحة ١٠٦ : قم الليل الا قليلاً نصفه او انقص
 منه قليلاً .

سورة الاسراء شماره ١٧ آية ٨١ صفحة ١٠٦ و ١٥٦ : ومن الليل فتهجد به نافلة .
 سورة البقرة شماره ٢ آية ٢٣٩ صفحة ١٠٨ : حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى .
 سورة النازعات شماره ٧٩ آية ٤٠ و ٤١ صفحة ١١١ : ونهى النفس عن الهوى
 فان الجنة هي المأوى .

سورة الاعراف شماره ٧ آية ١٧٥ صفحة ١١١ : واتبع هواه فمثله كمثل الكلب .
 سورة الاعراف شماره ٧ آية ١٧٥ صفحة ١١١ : لعلهم يتفكرون (تتمه آية شريفة قبل) .
 سورة الشورى شماره ٤٢ آية ٢٤ صفحة ١١٣ : هو الذى يقبل التوبة عن عباده .
 سورة الشعراء شماره ٢٦ آية ٧٠ صفحة ١١٣ : الا من تاب وآمن وعمل صالحاً .
 سورة فصلت شماره ٤١ آية ٣١ صفحة ١١٣ : الا تخافوا ولا تحزنوا .
 سورة الرحمن شماره ٥٥ آية ٤٦ صفحة ١١٩ : ولمن خاف مقام ربه جنتان .
 سورة النساء شماره ٤ آية ١١٤ صفحة ١٢٣ و ١٣٤ : لا خير فى كثير من نجويتهم .
 سورة البقرة شماره ٢ آية ٢٨٦ صفحة ١٣٢ : ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا .
 سورة الفرقان شماره ٢٥ آية ٧٠ صفحة ١٣٣ : فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات .
 سورة الكهف شماره ١٨ آية ١١٠ صفحة ١٣٤ : ومن كان يرجو لقاء ربه ...
 سورة الاعراف شماره ٧٠ آية ٢٠ و ٢١ صفحة ١٣٥ : انى لكما لمن الناصحين ،
 فدلبيهما بغرور .

سورة الانفال شماره ٨ آية ٥٠ صفحة ١٣٥ : زين لهم الشيطان اعمالهم .
 سورة المزمل شماره ٧٣ آية ٢٠ صفحة ١٤٠ : فاقروا ما تيسر من القرآن .
 سورة المؤمن شماره ٤٠ آية ٤٧ صفحة ١٤٦ : افوض امرى الى الله .
 سورة البقرة شماره ٢ آية ١٢٥ صفحة ١٤٦ : قال اسلمت لرب العالمين .
 سورة آل عمران شماره ٣ آية ١٢ صفحة ١٤٦ : زين للناس حب الشهوات .

سورة المزمل شماره ٧٣ آية ٢٠ صفحه ١٤٩ : وآخرون يضربون في الارض يبتغون
من فضل الله .

سورة النجم شماره ٥٣ آية ١٧ صفحه ١٥٦ : مازاغ البصر وماطغى .
سورة المزمل شماره ٧٣ آية ١ و ٢ و ٣ صفحه ١٥٦ : يا ايها المزمل قم الليل الا
قليلاً نصفه ...

سورة المدثر شماره ٧٤ آية ١ و ٢ و ٣ صفحه ١٥٦ : يا ايها المدثر ، قم فانذر ، و
ربك فكبر .

سورة الحجر شماره ١٥ آية ٩٩ صفحه ١٥٧ : واعبد ربك حتى يأتيك اليقين .
سورة العنكبوت شماره ٢٩ آية ٥٠ صفحه ١٦٨ : اولم يكفهم انا انزلنا عليك الكتاب ؟
سورة يونس شماره ١٠ آية ٦٢ صفحه ١٧٣ : الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون
سورة القمر شماره ٥٤ آية ٥٤ و ٥٥ صفحه ١٧٧ : ان المتقين في جنات ونهر ،
في مقعد صدق عند مليك مقتدر .

سورة النور شماره ٢٤ آية ٣٩ صفحه ١٨٦ : كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء .
سورة الزخرف شماره ٤٣ آية ٣٨ صفحه ١٨٧ : ياليت بيني وبينك بعد المشرقين .
سورة الكهف شماره ١٨ آية ٢١ صفحه ١٨٨ : سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم

فهرست منابع و مآخذ

این کتابها در کار تصحیح این متن و نگارش مقدمه و حواشی
و توضیحات آن مورد استناد و مراجعه بوده‌اند

(۱) کتب لغت و فرهنگهای مصطلحات و تعبیرات :

انندراج : تألیف محمد پادشاه متخلص به « شاد » باهتمام دکتر محمد دبیرسیاقی،
چاپ تهران ۱۳۳۵ ش .

فرهنگ اساطیر یونان و رم : ترجمه دکتر بهمنش از انتشارات دانشگاه تهران
۱۳۴۰ ش .

فرهنگ اشعار حافظ : (شرح مصطلحات صوفیه در دیوان حافظ) تألیف دکتر
احمدعلی رجائی بخارائی ، چاپ انتشارات زوار تهران .

برهان قاطع : تألیف محمدحسین بن خلف تبریزی متخلص به « برهان » بتصحیح و
تحشیه دکتر محمدمعین ، چاپ تهران ۱۳۴۲ ش .

فرهنگ تازی به فارسی : (جلد اول) تألیف استاد علامه بدیع الزمان فروزانفر
از انتشارات دبیرخانه فرهنگستان ایران سال ۱۳۱۹ ش .

فرهنگ جغرافیائی ارتش ایران : ج ۹ قسمت مربوط به خراسان .

دائرة المعارف الاسلامیه : چاپ مصر ۱۳۵۲ هـ . ق .

فرهنگ رشیدی : تألیف عبدالرشید بن عبدالنفور حسینی مدنی تنوی چاپ تهران
۱۳۳۷ ش .

الاسامی فی الاسامی : تألیف ابوالفتح احمد بن محمد المیدانی ، چاپ عکسی از انتشارات بنیاد فرهنگ ایران (شماره ۱۵) .

فرهنگ علوم عقلی : تألیف دکتر سید جعفر سجادی ، تهران ۱۳۴۱ ش .

غیاث اللغات : تألیف غیاث الدین محمد بن جلال الدین رامپوری باهتمام دکتر محمد دبیرسیاقی ، چاپ تهران .

فرهنگ فارسی معین : تألیف دکتر محمد معین چاپ انتشارات امیرکبیر ۱۳۴۲ ش .

فرهنگ فارسی مکرری : (جلد اول) تألیف دکتر محمد مکرری چاپ تهران ۱۳۳۳ ش .

فرهنگ لغات و تعبيرات مثنوی : تألیف دکتر سید صادق گوهرین از انتشارات دانشگاه تهران ۴۱ - ۱۳۳۷ ش .

لغت فرس : تألیف اسدی طوسی باهتمام دکتر محمد دبیرسیاقی ، تهران ۱۳۳۶ ش .
قاموس کتاب مقدس : تألیف هاکس ، چاپ بیروت ۱۹۲۸ م .

لسان العرب : تألیف ابوالفضل جمال الدین محمد بن مکرم بن المنظور الافریقی چاپ بیروت ۱۳۷۵ ه . ق .

لغت نامه دهخدا : چاپ تهران .

المراقبة : منسوب به بدیع الزمان ادیب نطنزی ، باهتمام دکتر سید جعفر سجادی از انتشارات بنیاد فرهنگ ایران (شماره ۲۰) .

المصادر : تألیف ابو عبدالله حسین بن احمد زوزنی ، باهتمام تقی بینش ، چاپ کتابفروشی باستان مشهد ۱۳۳۹ ش .

فرهنگ مصطلحات عرفا و متصوفه : تألیف دکتر سید جعفر سجادی چاپ تهران ۱۳۳۹ ش .

مقدمة الادب (پیشرو ادب) : تألیف جارالله زمخشری خوارزمی چاپ دانشگاه تهران ۱۳۴۲ ش .

منتهی الارب فی اللغة العرب : تألیف عبدالرحیم بن عبدالکریم صفی پوری هندی ، چاپ تهران ۱۳۷۷ ه . ق .

المنجد (فی اللغة و الادب و العلوم) : تألیف لويس معلوف ، چاپ هجدهم بیروت .

فرهنگ نفیسی (فرودسار): تألیف مرحوم دکتر علی اکبر ناظم الاطباء (نفیسی) ،
چاپ کتاب فروشی خیام تهران ۱۳۴۳ ش .

فرهنگ (نواذر لغات و تعبيرات و مصطلحات) کلیات شمس یا دیوان کبیر :
تألیف استاد علامه بدیع الزمان فروزان فر از انتشارات دانشگاه تهران .

1 - Encyclopedia Britannica.

2 - Dictionnaire Encyclopédique Quillet .

3 - world Book Encyclopedia .

(۲) سایر مراجع و مآخذ بترتیب حروف الفبائی

حرف «الف»

آثار الباقية عن القرون الخالية : تألیف ابوربحان بیرونی ، چاپ لیبزیک ۱۹۲۳ م .
آثار البلاد و اخبار العباد: تألیف زکریای قزوینی ، چاپ بیروت ۱۳۸۰ هـ . ق .
اتحاف سادة المتقين: (شرح احیاء العلوم غزالی) تألیف سید محمد زبیدی مشهور به
سید مرتضی .

احادیث مثنوی: جمع و تدوین استاد علامه بدیع الزمان فروزان فر - از انتشارات
دانشگاه تهران شماره (۲۸۳) .

احوال صاحب الامر : نسخه خطی مکتوب به سال ۱۲۵۷ هـ . ق. متعلق به دوست فاضل
سید حسین محق .

احیاء علوم الدین : تصنیف حجة الاسلام ابو حامد محمد بن محمد غزالی ، چاپ مصر .
اخلاق محتشمی: تألیف خواجه نصیر الدین طوسی بتصحیح محمد تقی دانش پژوه از
انتشارات دانشگاه تهران ۱۳۳۹ ش .

ارزش میراث صوفیه : تألیف دکتر عبدالحسین زرین کوب ، چاپ تهران ۱۳۴۴ ش .
الاستیعاب فی معرفة الاصحاب: چاپ حیدرآباد دکن ۱۳۱۸ هـ . ق .
اسد الغابة فی معرفة الصحابة: تألیف عزالدین علی بن اثیر جزری ، چاپ مصر
۱۲۸۰ هـ . ق .

اسرار التوحید فی مقامات الشیخ ابی سعید: تألیف محمد بن منور ، بتصحیح و مقدمه
استاد گرانمایه دکتر ذبیح الله صفا ، چاپ تهران ۱۳۳۲ ش .

اسرار التوحید فی مقامات الشیخ ابی سعید : بتصحیح دانشمند فقید احمد بهمنیار ، چاپ تهران ۱۳۱۳ ش .

اسلام و تصوف : تألیف نیکلسن ، ترجمه مدرس نهاوندی چاپ انتشارات زوار تهران ۱۳۴۱ ش .

اسم مصدر ، حاصل مصدر : تألیف دکتر محمد معین چاپ کتابخانه ابن سینا ۱۳۴۱ ش .
اسناد و مکاتبات تاریخی ایران : باهتمام دکتر عبدالحسین نوائی ، از انتشارات بنگاه ترجمه و نشر کتاب .

اشعار پراکنده قدیم ترین شعرای فارسی زبان : تألیف ژیلبر لازار ، از انتشارات قسمت ایران شناسی انستیتوی ایران و فرانسه .

الاصابة فی تمییز الصحابة : تألیف ابن حجر عسقلانی ، چاپ مصر ۱۳۲۳ هـ . ق .
اکسیر الاخبار الابرار : تألیف حسینی یزدی .

الزام الناصب فی اثبات الحجة الغائب : تألیف علی بن زین العابدین بارچینی یزدی ، چاپ اصفهان ۱۳۵۱ هـ . ق .

امثال و حکم : تألیف مرحوم علی اکبر دهخدا ، چاپ امیرکبیر تهران ۱۳۳۹ ش .
انیس التائبین و صراط الله المبین : تصنیف احمد جام (ژنده پیل) نسخه خطی مضبوط در کتابخانه ملک تهران شماره ۴۰۵۴ .

انیس التائبین و صراط الله المبین : تحریری از نسخه خطی متعلق به آقای جامی الاحمدی از طلاب علوم دینی در شهر جام .

انیس التائبین و صراط الله المبین : عکس نسخه مضبوط در کتابخانه دانشگاه تاشکند شماره ۲۷۸۱ .

اوراد الاحباب و فصوص الاداب : (جلد دوم) تألیف ابوالمفاخریحی باخرزی ، باهتمام ایرج افشار از انتشارات دانشگاه تهران شماره (۱۰۵۷) .

اهل الکهف : تألیف توفیق الحکیم ، چاپ قاهره ۱۹۳۳ م .

حرف « ب »

البغیة فی ترتیب احادیث الحلیة : تألیف سید عبدالعزیز سید محمد بن صدیق (نسخه)

متعلق به محقق گرانمایه مجتبی مینوی) .

بیان المشكلات من الآيات المتشابهات : (متشابهات القرآن و مختلفه) تألیف محمد بن علی بن شهر آشوب المازندرانی ، چاپ تهران ۱۳۲۸ ه . ق .

حرف د ت ،

تاریخ ادبیات ایران : تألیف محقق ارجمند جلال الدین همائی .

تاریخ ادبیات ایران : تألیف هرمان اته با ترجمه دکتر رضا زاده شفق .

تاریخ بخارا : تألیف ابوبکر محمد بن جعفر النرشخی بتصحیح استاد مدرس رضوی چاپ کتابخانه سنائی تهران .

تاریخ بلعمی : تألیف ابوعلی محمد بن محمد بن بلعمی (تکمله و ترجمه تاریخ طبری) بتصحیح مرحوم ملک الشعراء بهار ، بکوشش محمد پروین گنابادی ، از انتشارات اداره نگارش وزارت فرهنگ ۱۳۴۱ ش .

تاریخ بلعمی : (نسخه عکسی) از انتشارات بنیاد فرهنگ ایران ، تهران ۱۳۴۴ ش .
تاریخ بیهقی : تصنیف ابوالفضل محمد بن حسین بیهقی بتصحیح دکتر قاسم غنی و دکتر فیاض ، تهران ۱۳۲۴ ش .

تاریخ تصوف در اسلام : (جلد دوم از کتاب بحث در آثار و افکار و احوال حافظ) تألیف دکتر قاسم غنی ، چاپ انتشارات زوار تهران ۱۳۲۱ ش .
تاریخ جامع ادیان از آغاز تا امروز : ترجمه دانشمند ارجمند علی اصغر حکمت ، چاپ انتشارات فرانکلین تهران ۱۳۴۴ ش .

تاریخ جهانگشای جوینی : باهتمام مرحوم قزوینی چاپ لیدن .

تاریخ سیستان : بتصحیح مرحوم ملک الشعراء بهار تهران ۱۳۱۴ ش .

تاریخ گزیده : تألیف حمد بن ابی بکر بن احمد بن نصر مستوفی قزوینی ، باهتمام دکتر عبدالحسین نوائی تهران ۱۳۳۶ ش .

تاریخ المذاهب الاسلامیه : تألیف محمد ابوزهره ، چاپ مصر .

تاریخ وصافی : تألیف ادیب عبدالله (وصاف الحضرة) چاپ افست تهران ۱۳۴۰ ش .
تحلیل هفت پیکر نظامی : (رساله ضمیمه آن در باره عدد ۷) نگارش دکتر محمد معین ، از انتشارات دانشگاه تهران شماره (۵۹۶) .

تذكرة الاولياء : تأليف فريد الدين عطار نیشابوری در دو جلد چاپ تهران ۱۳۲۱ ش.

تذكرة شيخ محمد بن صديق الكججي : چاپ تهران ۱۳۲۶ ش .

ترجمة تفسير طبري : باهتمام فاضل ارجمند حبیب یغمائی ، تهران ۱۳۳۹ ش .

ترجمة رسالة قشيرية : باهتمام و تصحيح استاد علامه بدیع الزمان فروزان فر ، چاپ بنگاه ترجمه و نشر کتاب تهران ۱۳۴۵ ش .

ترجمه و قصه های قرآن : از روی نسخه موقوفه بر تربت شيخ جام ، مبتنی بر تفسير

ابوبکر عتيق سورآبادی باهتمام دکتر يحيى مهدوی و دکتر مهدی

بیانی ، هدیة دکتر يحيى مهدوی به دانشگاه تهران ۱۳۳۸ ش .

التعريفات : تأليف سيد شريف علي بن محمد بن علي السيد الزين ابي الحسن الحسيني

الجرجاني الحنفي ، چاپ مصر ۱۳۵۷ ه . ق .

تعليقات حديقة الحقيقة سنائي : تأليف محقق گرانمایه مدرس رضوی چاپ تهران ۱۳۴۴ ش .

تفسير ابوالفتوح رازی : بتصحيح وتحشية مهدی الهی قمشه‌ای ، چاپ تهران ۱۳۳۴ ش.

تفسير انوار التنزيل واسرار التأويل : تأليف قاضي بیضاوی .

تفسير شريف لاهیجی : تأليف بهاء الدين شريف لاهیجی ، چاپ تهران ۱۳۴۰ ش .

تفسير صفی : تأليف حاج ميرزا حسن ملقب به صفی‌عليشاه ، چاپ تهران ۱۳۴۲ ه . ق .

تفسير گازر : (جلاء الاذهان و جلاء الاحزان) تأليف ابوالمحاسن الحسين بن حسن

الجرجاني ، باهتمام جلال الدين محدث ارموی تهران ۱۳۴۱ ش .

تفسير (الكشاف : عن حقايق غوامض التنزيل و عيون الاقاويل في وجوه التأويل) تأليف

جارالله زمخشری ، چاپ بيروت .

تفسير (كشف الاسرار و عدة الابرار) : معروف به تفسير خواجه عبدالله انصاری ، تأليف

ابوالفضل رشيد الدين ميبدي بسعی و اهتمام دانشمند ارجمند علی اصغر

حکمت .

تفسير (مجمع البيان في تفسير القرآن) : تأليف شيخ ابو علي الفضل بن الحسن الطبرسي ،

چاپ شرکت اسلاميه ۱۳۳۹ ش .

تفسير (منهج الصادقين في الزام المخالفين) : تأليف ملافتح الله کاشی ، چاپ تهران

۱۲۹۲ ه . ق .

تلبیس ابلیس : (نقد العلم والعلماء) تألیف حافظ جمال الدین ابوالفرج بن جوزی
بغدادی ، بتصحیح محمد منیر الدمشقی ، چاپ قاهره ۱۹۲۸ م .

تمهیدات عین القضاة: (ضمیمه مصنفات عین القضاة همدانی) بتصحیح دکتر عقیف عسیران ،
از انتشارات دانشگاه تهران شماره (۶۹۵) .

تنبيه الخواطر ونزهة النواظر : (معروف به مجموعه ورام) تألیف ابو حنین ورام
مالکی .

تهذيب الاسماء و اللغات : تألیف محیی الدین بن شرف النووی ، چاپ تهران
کتابخانه اسدی .

حرف « ج »

الجامع الصغير في احاديث البشير النذير: تألیف جلال الدین عبدالرحمن بن ابی بکر
السیوطی ، چاپ مصر ۱۳۷۳ ه . ق .

حرف « چ »

چند قصه از چند سورة قرآن: منتخب از تفسیر ابوبکر عتیق سور آبادی باهتمام
دکتر یحیی مهدوی از انتشارات دانشگاه تهران .

چهار مقاله نظامی عروضی سه ر قندی: باهتمام مرحوم قزوینی ، با تصحیح مجدد و
حواشی و توضیحات دکتر محمد معین ، چاپ انتشارات زوار تهران
۱۳۳۳ ش .

حرف « ح »

حبیب السیر : تألیف خواندمیر غیاث الدین بن همام الدین الحسینی ، چاپ کتابفروشی
خیام ، تهران ۱۳۳۳ ش .

حديقة الحقيقة و شريعة الطريقة : از ابوالمجد مجدود بن آدم سنائی بتصحیح محقق
ارجمند مدرس رضوی ، چاپ تهران ۱۳۲۹ ش .

حديقة الحقيقة : تألیف شیخ قطب الدین محمد بن شمس الدین مطهر (نوّه شیخ احمد
جام) نسخه عکسی محفوظ در کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران از
روی نسخه موزه بریتانیا .

حلیة الاولیاء و طبقات الاصفیاء : تألیف حافظ ابونعیم اصفهانی ، چاپ قاهره ۳۸ - ۱۹۳۲ م .

حرف « خ »

خصال : تألیف ابوجعفر محمد بن علی بن الحسین بن بابویه ، چاپ تهران ۱۳۰۲ هـ . ق .
خلاصة المقامات : تألیف ابوالمکارم بن علاء الملك جامی ، چاپ لاهور ۱۳۳۵ هـ . ق .
(نسخه متعلق به دانشمند محترم احمد گلچین معانی)

حرف « د »

دیوان چاپی منسوب به احمد جام (ژنده پیل) : چاپ های لکنهو (۱۸۸۳ م) ، کامپور (۱۸۸۱ - ۱۸۷۹ - ۱۸۹۸ - ۱۹۲۳ م)

دیوان احمد جام عکس (نسخه خطی) : مضبوط درموزه بریتانیا به شماره Or.269
دیوان احمد جام عکس (نسخه خطی) : مضبوط درموزه بریتانیا به شماره Or.5599
دیوان احمد جام عکس (نسخه خطی) : مضبوط در کتابخانه دیوان هند - انگلستان
به شماره i.O.399-910 .

دیوان احمد جام عکس (نسخه خطی) : مضبوط در کتابخانه دیوان هند - انگلستان
به شماره i.O.3547,2863

دیوان احمد جام نسخه عکسی : مضبوط در کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران (از روی
نسخه مجموعه نافذپاشا در اسلامبول) شماره میکروفیلم ۵۸۷ ،
عکس ۱۱۴۳ .

دیوان انوری : بتصحیح محقق ارجمند مدرس رضوی ، چاپ بنگاه ترجمه و نشر
کتاب ، تهران ۱۳۳۷ ش .

دیوان اطعمه : ابواسحق حلاج شیرازی چاپ قسطنطنیه ۱۳۰۳ هـ . ق .

دیوان جمال الدین عبدالرزاق اصفهانی : بتصحیح وحید دستگردی چاپ ۱۳۲۰ ش .
دیوان خاقانی شروانی : بتصحیح فاضل محترم دکتر ضیاء الدین سجادی ، از انتشارات
زوار تهران .

دیوان سنالی : بتصحیح محقق ارجمند مدرس رضوی چاپ تهران ۱۳۲۰ ش .

دیوان ظهیر فاریابی : باهتمام تقی بینش ، چاپ کتابفروشی باستان مشهد ۱۳۲۰ ش .

- دیوان فرخی سیستانی: باهتمام دکتر محمددیرسیاقي ، چاپ تهران ۱۳۳۵ ش .
- دیوان (کلیات) قاسم انوار: بتصحيح مرحوم سعيد نفیسی ، چاپ تهران ۱۳۳۷ ش .
- دیوان معزی نیشابوری: باهتمام مرحوم عباس اقبال، تهران ۱۳۱۸ ش .
- دیوان منوچهری دامغانی: باهتمام دکتر محمددیرسیاقي ، چاپ تهران ۱۳۲۶ ش
- دیوان ناصر خسرو مروزی یمکانی: بتصحيح مرحوم سيد نصر الله تقوی، بامقدمه سيد حسن تقی زاده و حواشی دهخدا، باهتمام محقق ارجمند مجتبی مینوی تهرانی، چاپ تهران ۱۳۰۴ ش .

حرف « ر »

- راحة الصدور وآية السرور: در تاريخ آل سلجوق ، تأليف محمد بن علی بن سليمان الراوندي باهتمام محقق ارجمند مجتبی مینوی چاپ تهران ۱۳۳۳ ش .

- رجال حبيب السير: تأليف دکتر عبدالحسن نوائی ، چاپ تهران ۱۳۲۴ ش .
- الرحلة: تأليف ابن بطوطه ، چاپ پاریس ۷۹ - ۱۸۷۴ م .
- رسالة امام الصفاني: (در احادیث موضوعه) تأليف حسن بن محمد الصفاني ، چاپ مصر ۱۳۵۲ هـ . ق .

- رساله در اثبات بزرگی شیخ احمد جام: بقلم فرزند وی شیخ شهاب الدین اسمعیل ضمیمه مقامات امام سدیدالدین غزنوی نسخه عکسی مضبوط در کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران به شماره (۱۱۴۳) .

- رسائل خواجه عبدالله انصاری: باهتمام سلطان حسین تابنده گنابادی ، چاپ تهران ۱۳۱۹ ش .

- رسالة سمرقندیه: نسخه عکسی مضبوط در کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران همراه با مقامات امام سدیدالدین غزنوی .

- رسالة معرفة المذاهب: تأليف محمود طاهر غزالی بتصحيح و اهتمام دانشمند ارجمند علی اصغر حکمت (ضمیمه مجله دانشکده ادبیات تهران ، سال چهارم، شماره اول) .

- الرسائل العلیة فی الاحادیث النبویة: تأليف کمال الدین حسین کاشفی بیهقی سبزواری

بتصحیح دکتر جلال الدین محدث ارموی .

رشحات نبویة : چاپ لاهور ۱۳۰۵ ش .

روضات الجنات فی اوصاف مدینة هرات : تألیف معین الدین محمد زمجی اسفزاری ،

باهتمام سید کاظم امام ، از انتشارات دانشگاه تهران .

روضة المذنبین و جنة المشتاقین : تصنیف احمد جام (ژنده پیل) عکس نسخه خطی

مضبوط در کتابخانه مجلس شورای ملی به شماره ۷۶۲۸ .

ریاض العارفین : تألیف رضاقلی هدایت چاپ تهران ۱۳۱۶ ش .

حرف «س»

سبك شناسی : (تاریخ تطور نثر فارسی) تصنیف ملك الشعراء بهار ، چاپ مؤسسه امیرکبیر .

سراج السائرین : تصنیف احمد جام (ژنده پیل) نسخه خطی مضبوط در کتابخانه ملی ملك تهران به شماره ۴۲۶۵ .

سفينة البحار و مدينة الحكم والآثار : تألیف مرحوم محدث قمی ، چاپ نجف ۱۳۵۵ هـ . ق .

سمك عیار : بامقدمه و تصحیح استاد سخن دکتر پرویز ناتل خانلری از انتشارات دانشگاه تهران (شماره ۵۰۰) .

سنن ابن ماجه : تألیف ابن ماجه قزوینی بتصحیح محمد فؤاد عبدالباقی چاپ قاهره ۱۳۸۳ هـ . ق .

سنن ابی داود : تألیف ابی داود سلیمان بن الاشعث السجستانی ، چاپ قاهره .

سنن الدارمی : تألیف ابو محمد عبدالله الدارمی ، چاپ دمشق ۱۳۴۹ هـ . ق .

سه صدی مکتوبات : (سیصد مکتوب در مضامین تصوف و عرفان) املاي شیخ

شرف الدین یحیی منیری ، چاپ لاهور .

سیر الاقطاب : تألیف هدایه چشتی عثمانی چاپ لکنهو ۱۳۳۱ هـ . ق .

سیر الملوك : (سیاست نامه) منسوب به خواجه نظام الملک ، باهتمام هوبرت دارک .

(Hubert Darke) از انتشارات بنگاه ترجمه و نشر کتاب ۱۳۴۰ ش .

حرف «ش»

شاهنامه فردوسی : باهتمام سعید نفیسی ، چاپ بروخیم ۱۳۱۵ - ۱۴۱۳ ش .

شذرات الذهب فی اخبار من ذهب : تألیف عبدالحی بن العماد الحنبلی، چاپ بیروت.
شرح احوال حجة الحق ابوعلی سینا : تألیف استاد محترم دکتر سید صادق گوهرین
چاپ تهران .

شرح التعرف لمذهب التصوف : تألیف ابوابراهم اسمعیل بن محمد بن عبدالله مستملی
بخاری نسخه عکسی کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران .

شرح التعرف لمذهب التصوف : (جلد اول) بتصحیح وتحشیة استاد گرانمایه دکتر حسن
مینوچهر، از انتشارات بنیاد فرهنگ ایران (شماره ۲۲) .

شرح بر (غرر الحکم ودرر الکلم) : تألیف عبدالواحد بن محمد تمیمی آمدی (شارح ،
جمال الدین محمد خوانساری) باهتمام جلال الدین محدث ارموی از
انتشارات دانشگاه تهران .

شرح حال و نقد و تحلیل آثار شیخ فرید الدین محمد عطار نیشابوری : تألیف استاد
علامه بدیع الزمان فروزان فر چاپ تهران ۱۳۴۰ ش .

شرح رساله قشیریه : از سید محمد حسینی گیسودراز چشتی چاپ حیدرآباد دکن سال
۱۳۶۱ ه . ق .

شرح فصوص الحکم : محیی الدین العربی .
شرح مثنوی شریف : (جزء نخستین از دفتر اول) تألیف استاد علامه بدیع الزمان
فروزان فر از انتشارات دانشگاه تهران ۱۳۴۶ ش .

شرح مثنوی مصباح الارواح: باهتمام استاد علامه بدیع الزمان فروزان فر .

حرف «ص»

صحیح البخاری : تألیف امام الحافظ ابی عبدالله محمد بن اسمعیل بن ابراهیم بن
المغيرة البخاری چاپ مصر ۱۳۵۵ ه . ق .

صحیح ترمذی : تألیف ابی عبدالله محمد بن عیسی بن سورة الترمذی چاپ مصر ۱۳۵۳
ه . ق .

صحیح مسلم : تألیف امام ابی الحسین مسلم بن الحجاج بن مسلم القشیری النیسابوری
چاپ مصر ۱۳۳۳ - ۱۳۲۹ ه . ق .

حرف «ط»

طبقات الصوفیه : امالی خواجه عبدالله انصاری باهتمام عبدالحی حبیبی چاپ کابل ۱۳۴۱ .

طبقات الصوفیه : تألیف ابو عبدالرحمن سلمی چاپ قاهره ۱۳۷۲ هـ . ق .
طرائق الحقایق : تألیف حاج میرزا معصوم نایب الصدر چاپ تهران ۱۳۱۸ هـ . ق .

حرف «ع»

عبر العاشقین : تألیف شیخ روزبهان بقلی شیرازی باهتمام دکتر محمد معین وهانری کربن ، چاپ قسمت ایران شناسی انستیتوی ایران و فرانسه - تهران سال ۱۳۳۷ ش .

علم الحديث : تألیف کاظم مدیرشانه چی ، از انتشارات دانشگاه مشهد (شماره ۱۰) سال ۱۳۴۴ ش .

علوم الحديث ومصطلحه : تألیف دکتر صبحی الصالح ، چاپ بیروت سال ۱۹۶۵ م .
عیون الاخبار : تألیف ابن قتیبة دینوری چاپ قاهره سال ۱۹۶۳ م .

حرف «غ»

غزلیهای حافظ شیرازی : باهتمام استاد سخن دکتر پرویز خانلری ، از انتشارات سخن سال ۱۳۳۷ ش .

غزلیات سعدی : باهتمام محمد علی فروغی چاپ کتاب فروشی بروخیم تهران ۱۳۱۸ ش .

حرف «ف»

الفائق فی غریب الحديث : تألیف جلاله زمخشری ، چاپ قاهره ۱۳۶۷ هـ . ق .

حرف «ق»

قابوس نامه : بتصحیح فاضل ارجمند دکتر غلامحسین یوسفی (با مقدمه و حواشی) از انتشارات بنگاه ترجمه و نشر کتاب ، تهران ۱۳۴۵ ش .

قرآن مجید باکشف الآیات : بخط مصباح زاده ، چاپ افست (چاپخانه) علمی ۱۳۳۷ ش .
قرآن کریم وفهارس القرآن : بکوشش دکتر محمود رامیار از انتشارات امیر کبیر چاپ ۱۳۴۵

قصص الانبياء : تأليف ابواسحق ابراهيم بن منصور بن خلف النيسابوري باهتمام شاعر
و نویسنده گرانمایه حبیب یغمائی ، از انتشارات بنگاه ترجمه و نشر
کتاب تهران ۱۳۴۰ ش .

قوت القلوب فی معاملة المحبوب و وصف طریق المرید الی مقام التوحید : تألیف
شیخ ابوطالب حارثی مکی جلد اول و دوم چاپ مصر ۱۳۸۱ ه . ق .
حرف «ك»

الكامل فی التاریخ : تألیف ابن اثیر چاپ قاهره ۱۳۰۳ ه . ق .
کتاب المصاحف : تألیف حافظ ابوبکر عبدالله بن ابی داود سلیمان بن الاشعث السجستانی
چاپ مصر ۱۳۵۵ ه . ق .

کشاف اصطلاحات الفنون : تألیف محمد علی الفاروقی التهانوی چاپ کلکته ۱۸۶۲ م .
کشف الحقایق : تألیف شیخ عبدالعزیز بن محمد نسفی با تصحیح و حواشی فاضلانه
دکتر احمد مهدوی دامغانی ، چاپ بنگاه ترجمه و نشر کتاب ۱۳۴۴ ش .

کشف الظنون : تألیف حاجی خلیفه چاپ مصر ۱۳۱۱ ه . ق .
کشف الغمة فی معرفة الائمة : تألیف علی بن عیسی الاربلی چاپ تبریز ۱۳۸۱ ه . ق .
کشف المحجوب : تألیف ابوالحسن علی بن عثمان جلابی هجویری غزنوی بتصحیح
والنتین ژوکوفسکی ، چاپ افست باهتمام محمد محمد لوی عباسی ،
تهران ۱۳۳۶ ش .

کلمات قصار پیغمبر خاتم (ص) : نشریه شماره ۱۲ اوقاف ، چاپ تهران ۱۳۴۲ ش .
کلیات شمس (دیوان کبیر) : با تصحیح و حواشی استاد علامه بدیع الزمان فروزانفر ،
از انتشارات دانشگاه تهران ۱۳۴۵ ش .

کلیله و دمنه : انشای ابوالمعالی نصرالله منشی با تصحیح و حواشی ممتع محقق گرانمایه
مجتبی مینوی - هدیه دکتر یحیی مهدوی بدانشگاه تهران (شماره ۱۷)
۱۳۴۳ ش .

کنوز الحقایق فی حدیث خیر الخلائق : تألیف امام عبدالرؤف المناوی چاپ مصر
۱۳۷۳ ه . ق .

کنوز الحکمة : تصنیف احمد جام (ژنده پیل) تحریری از روی نسخه متعلق به آقای

جامی الاحمدی .

کنوز الحکمة : عکس نسخه خطی مضبوط در کتابخانه دانشگاه توپینگن به شماره (۱۷۱۶) .

کیمیای سعادت : تألیف ابو حامد محمد غزالی بتصحیح دانشمند محترم احمد آرام چاپ چاپخانه مرکزی ایران ۱۳۳۳ ش .

حرف «گ»

گلستان (کلیات) شیخ اجل سعدی شیرازی : بتصحیح شاعر و نویسنده توانا دکتر مظاهر مصفا .

گنجینه قرآن : تألیف دکتر مهدی بیانی .

گنجینه گهر : (ترجمه منظوم هزار حدیث از احادیث نبوی) تألیف آخوند ملا محمد جواد صافی .

گنجینه گنجوی : (فرهنگ لغات و اصطلاحات خمسة نظامی) بتصحیح وحید دستگردی چاپ تهران ۱۳۳۵ ش .

حرف «ل»

الآلی المصنوعة فی احادیث الموضوعة : تألیف جلال الدین سیوطی چاپ قاهره .
اللمع فی التصوف : تألیف ابونصر عبدالله بن علی السراج الطوسی باهتمام رینولد نیکلسون ، چاپ لیدن ۱۹۱۴ م .

اللؤلؤ والمرصوع (فیما قبل لاصل له او باصله موضوع) : تألیف محمد بن خلیل بن ابراهیم قاوقچی معروف ابو المحاسن الحنفی الطرابلسی ، چاپ مصر .

حرف «م»

مآخذ قصص و تمثیلات مشنوی : تألیف استاد علامه بدیع الزمان فروزان فر اذ انتشارات دانشگاه تهران (شماره ۲۱۴) .

مانی و دین او : (دو خطابه از سید حسن تقی زاده بانضمام فهرست متون عربی و فارسی درباره مانی و مانویت) تألیف احمد افشار شیرازی چاپ تهران .

مجالس المؤمنین : تألیف قاضی نورالله شوشتری چاپ تهران ۱۲۶۷ ه . ق .

- مجله اخبار دانشگاه تهران : شماره ۱۵۰ مهرماه ۱۳۳۸ .
- مجله پیام نو : شماره هفتم از سال اول .
- مجله دانشکده ادبیات تبریز : شماره های ۱ ، ۲ ، ۴ از سال هجدهم .
- مجله دانشکده ادبیات تهران : شماره اول سال چهارم .
- مجله راهنمای کتاب : به مدیریت ایرج افشار - شماره دوم از سال ۱۳۴۳ ، شماره اول از سال ششم ، و شماره چهارم از سال دهم .
- مجله سخن : به مدیریت دکتر پرویز ناتل خانلری ، شماره های ۶ ، ۱۱ ، ۱۲ ، از سال دهم
- مجله یادگار : سال اول شماره ۲ .
- مجله یغما : به مدیریت حبیب یغمائی شماره پنجم از سال هفدهم و شماره ۵ از سال هجدهم .
- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد : تألیف نورالدین علی بن ابی بکر هيثمی ، چاپ قاهره ۱۳۵۲ ه . ق .
- مجموع فصیحی : تألیف فصیح احمد بن جلال الدین محمد خوافی بتصحیح دانشمند محترم محمود فرخ ، چاپ کتابفروشی باستان مشهد .
- مرآة المثنوی : (آئینه قصص و حکم مثنوی مولوی) از تلمذ حسین چاپ حیدرآباد دکن .
- مرصاد العباد من المبدأ الى المعاد : تألیف شیخ نجم الدین رازی باهتمام شمس العرفا چاپ تهران سال ۱۳۱۲ ش .
- مروج الذهب ومعادن الجوهر فی التاریخ : تألیف ابوالحسن علی بن حسین مسعودی چاپ مصر .
- مزدیسنا و ادب پارسی : تألیف دکتر محمد معین از انتشارات دانشگاه تهران سال ۱۳۳۸ ش .
- المسند : تألیف امام احمد بن محمد حنبل چاپ مصر ۱۳۱۳ ه . ق .
- مصباح الهدایة ومفتاح الکفاية : تألیف عزالدین محمود بن علی کاشانی بتصحیح محقق گرانمایه استاد جلال الدین همائی - چاپ کتابخانه سنائی تهران .
- معارف بهاء اولد : (مجموعه مواعظ و سخنان سلطان العلماء بهاء الدین محمد بن حسین خطیبی بلخی مشهور به بهاء ولد) با تصحیح و حواشی استاد علامه بدیع الزمان فروزان فر چاپ تهران ۱۳۳۸ ش .

المعجم فی معاییر اشعار العجم : تألیف شمس الدین محمد بن قیس رازی بتصحیح محقق گرانمایه مدرس رضوی چاپ تهران ۱۳۳۸ ش .

المعجم المفهرس لالفاظ الحدیث النبوی : باهتمام وای ونسنگ ، چاپ لیبدن ۱۹۶۵ - ۱۹۶۳ م .

المغنی عن حمل الاسفار فی الاسفار : (تخریج اخبار الاحیاء) تألیف عراقی .

المفردات فی غریب القرآن : تألیف ابوالقاسم حسین بن محمد معروف به راغب اصفهانی چاپ ۱۳۷۳ هـ . ق . تهران .

مقامات امام سدیدالدین غزنوی (مقامات ژنده پیل) : نسخه عکسی مضبوط در کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران به شماره ۵۸۷ .

مقامات ژنده پیل : باهتمام دکتر حشمت مؤید سنندجی از انتشارات بنگاه ترجمه و نشر کتاب ۱۳۴۰ ش .

مناقب الابرار ومحاسن الاخیار: تألیف خمیس الکعبی نسخه عکسی از روی نسخه موزه بریتانیا .

المواعظ العددیة : (تهذیب وتلخیص کتاب اثنی عشریة) تألیف علی مشکینی اردبیلی چاپ قم ۱۳۸۵ هـ . ق .

مواهب علیة : تألیف کمال الدین حسین کاشفی چاپ تهران ۱۳۱۷ ش .

الموطأ : تألیف امام مالک بن انس بتصحیح محمد فؤاد عبدالباقی چاپ مصر ۱۳۷۰ هـ . ق .

میزان الاعتدال فی نقد الرجال : تألیف ابو عبدالله محمد بن احمد بن عثمان الذهبی چاپ ۱۳۸۲ هـ . ق .

حرف «ن»

نزهة القلوب : تألیف حمد مستوفی چاپ لیبدن ۱۹۱۳ م .

نفحات الانس : تألیف عبدالرحمن جامی باهتمام دانشمند محترم علی اصغر حکمت .

نهج البلاغة : باشرح شیخ محمد عبده چاپ بیروت سال ۱۹۶۳ م .

نهج الفصاحة : (مجموعه سخنان رسول اکرم ص) تألیف ابوالقاسم پاینده چاپ تهران ۱۳۴۶ ش .

حرف « و »

وجوه قرآن : تصنیف ابوالفضل حبیبش بن ابراهیم تفلّیسی از انتشارات دانشگاه تهران
(هدیه استاد ارجمند دکتر یحیی مهدوی بدانشگاه تهران) باهتمام دکتر
مهدی محقق تهران ۱۳۴۰ ش .

حرف « ه »

هدایة المتعلمین فی الطب : تألیف ابوبکر ربیع بن احمد الاخوانی البخاری باهتمام
دکتر جلال متینی ، انتشارات دانشگاه مشهد (شماره ۹) ۱۳۴۴ ش .

حرف « ی »

یادداشت‌های مرحوم قزوینی : بکوشش فاضل محترم ایرج افشار از انتشارات دانشگاه
تهران سال ۱۳۳۷ ش .
ینابیع المودة : تألیف شیخ سلیمان بن شیخ ابراهیم معروف به خواجه کلان چاپ
اسلامبول ۱۳۰۱ ه . ق .

فهرست اشخاص

مفتاح النجات

۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-

۳۱۰-۳۱۱-۳۱۳-۳۱۴-

۳۱۶-۳۱۸-۳۲۲-۳۲۵-

۳۲۷-۳۲۹

ابن حوقل - ۲۹۳

ابن شهر آشوب - ۲۶۸

ابن طاوس - ۳۳۱

ابن عباس - ۳۰۹-۳۲۶-۳۳۱-

۳۳۲

ابن عبدالبر - ۳۱۲

ابن عدی - ۳۲۶

ابن عساكر - ۲۰۶-۲۵۶

ابن عمر - ۸۵

ابن فارض - ۲۷۷

ابن كمال پاشا - ۲۰۹

ابن ماجه - ۲۱۷-۲۵۶-۳۰۵ -

۳۰۸-۳۱۰-۳۱۴-۳۱۸-

۳۲۶-۳۲۹

ابن مالك - ۲۳۵

ابن مسعود - ۳۱۲-۳۲۸

«آ»

آدم - ۶۷-۶۸-۷۴-۸۱-۹۹-

۱۳۵-۱۸۶-۱۸۷-۲۱۲-

۲۶۷-۲۸۵

آلب ارسلان سلجوقي - ۲۲۸

«الف»

ابان بن سفيان - ۳۲۶

ابراهيم (ع) - ۲۱۲-۲۷۶

ابراهيم بن يوسف البلخي - ۸۵

ابن اثير - ۳۱۱

ابن الرومي - ۲۷۹

ابن المسيب - ۳۲۴

ابن النجار - ۳۲۶

ابن بابويه - ۲۱۷-۳۰۴

ابن بطوطه - ۱۴-۲۹۷

ابن تيميه - ۲۹۲

ابن جوزي - ۲۳۵-۲۶۵-۲۷۴-

۲۹۲-۲۹۴-۲۹۸-۳۲۷-

۳۳۱

ابن حنبل [احمد بن ...] - ۲۶۴-

- ابن مغازلی - ۳۳۰
 ابوالحسن التمیمی - ۸۵
 ابوالحسن خرقانی - ۲۹۳-۲۹۶
 ابوالعباس قصاب - ۲۸۹
 ابوالفتح قطب الدین - ۱۳-۲۷-۲۳۰
 ابوالفتوح رازی - ۲۲۶-۲۲۷ -
 ۲۷۱-۲۹۵
 ابوالمکارم جامی - ۱-۲-۱۲-۲۳-
 ۲۹-۲۷۳-۳۱۸
 ابوبکر صدیق - ۸۹-۹۰-۱۳۰-
 ۲۱۹-۲۶۴-۲۶۵
 ابوبکر عتیق سور آبادی - ۴۳-۱۰۳-
 ۲۲۶-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۳
 ابو حفص عمر بن حسن نیشابوری -
 ۲۲۶
 ابو حمزه ثمالی - ۳۲۸
 ابو حنیفه - ۳۲۲
 ابوذر - ۳۲۴-۳۲۶
 ابوریحان بیرونی - ۲۱۳-۲۹۳
 ابوسعید ابوالخیر - ۲۳۶-۲۵۰-
 ۲۵۸-۲۷۲-۲۹۳-۳۰۸
 ابوسعید الخدری - ۳۲۰
 ابوسعید نیشابوری - ۱۰
 ابوسلیمان خطابی - ۳۰۶
 ابوشعیب - ۲۱۴
 ابوشکور بلخی - ۲۱۴-۲۳۹-۲۴۳
 - ۲۷۶-۲۸۰
 ابوطالب مکی - ۲۲۴-۲۴۰-۳۰۶-
 ۳۱۱
 ابو عبد الرحمن حسین سلمی - ۲۶۳
 ابو عبیده جراح - ۲۶۵
 ابو موسی الاشعری - ۲۴۷-۲۵۹
 ابو نصر احمد النامقی - ۵۷-۷۵-۹۷-
 ۱۲۳-۱۴۳-۱۵۵-۱۷۱-
 ← احمد جام
 ابو نعیم اصفهانی - ۳۲۶
 ابوهریره - ۶۰-۸۴-۲۰۳-۲۰۴-
 ۳۱۹-۳۲۲-۳۳۱
 ابی داود - ۲۵۶-۳۱۶-۳۱۸-
 ۳۲۵-۳۲۷
 ابی مالک الاشعری - ۳۱۰
 احمد بن ولک گردیزی - ۲۶۶
 احمد جام [شیخ ...] - ۲-۳-۴-۵-
 ۶-۹-۱۲-۱۳-۱۴-۱۵-
 ۱۶-۱۸-۱۹-۲۱-۲۲-
 ۲۴-۲۵-۲۶-۲۷-۲۹-
 ۳۱-۴۱-۴۲-۴۵-۱۰۳-ح-
 ۲۱۲-۲۲۳-۲۳۰-۲۳۳-
 ۲۳۵-۲۶۰-۲۷۰-۲۷۳-
 ۲۷۴-۲۸۴-۲۸۵-۲۹۰-
 ۳۲۹ ← ابو نصر احمد
 احمد مختار - ۲۱۳ ← محمد (ص)
 اخوینی - ۲۸۵
 ادریس (ع) - ۲۱۲
 ادیب [شاعر] - ۲۸۸
 اسدی طوسی - ۲۸۰-۲۹۵

اسمعیل بن عبید بن رفاعه - ۳۱۴

اسمعیل پاشای بغدادی - ۲۴

اصحاب کھف - ۲۸۶

افشار، ایرج - ۲۷۹-۲۹۱

افشار شیرازی، احمد - ۲۰۹

افشین (خیزر بن کاوس) - ۲۹۳

اقبال، عباس - ۲۱۴

امیر خسرو دهلوی - ۲۸۱

امیر معزی - ۲۵۲-۲۶۶-۲۷۱

انس بن مالک - ۲۵۳-۳۱۲-۳۳۰

انوری - ۱۳-۲۱۳-۲۱۶-۲۱۸

۲۴۲-۲۴۹-۲۶۵-۲۷۵

۲۸۰-۲۸۲-۲۹۹

اوس بن اوس - ۲۱۵

«ب»

باخرزی - ۲۲۷-۲۹۱-۳۰۷

۳۱۰-۳۱۶

بحتری - ۲۷۹

بخاری [صاحب صحیح] - ۲۱۷-۲۵۶

۳۱۰-۳۱۱-۳۲۷-۳۲۹

برهان الدین نصر - ۲۷

بسحق اطعمه - ۲۵۷

بقی بن مخلد - ۲۰۳

بو عبدالله باکو - ۳۰۸-۳۰۹

بهار، ملک الشعراء - ۲۰۵-۲۱۳

۲۱۴-۲۸۰-۲۹۱

بهاء ولد - ۲۲۲-۲۳۷-۲۴۴-۲۷۴

۲۷۹-۲۸۸-۲۹۵-۲۹۸

بهرامی [شاعر] - ۲۰۴

بیہقی - ۳۱۹-۳۲۰

«پ»

پورداد، ابراهیم - ۲۴۶

«ت»

ترمذی [صاحب صحیح] - ۲۱۵

۲۱۷-۲۱۸-۳۰۵-۳۰۷-۳۰۸

۳۱۳-۳۱۸-۳۲۱-۳۲۷

۳۲۹-۳۳۱

تفضلی، دکتر احمد - ۲۰۷-۲۲۱

تقی زاده، سید حسن - ۲۰۸

توفیق الحکیم - ۲۸۷

«ث»

ثعالبی - ۲۷۹-۲۸۷

«ج»

جامی الاحمدی، محمد ابراهیم - ۲۰

جامی الاحمدی، محمد نعیم - ۱۴

جامی، بهاء الدین - ۱۳

جامی، جلال الدین ابوالقاسم - ۱۳

جامی، رضی الدین - ۱۳

جامی، عبدالرحمن - ۱۰-۲۹۷

جبرئیل خرم آبادی - ۲۰۷

جرجانی [سید شریف] - ۲۰۶-۲۲۲

۲۵۳

جریر بن عبدالله بجلی - ۲

جمال الدین عبدالرزاق اصفهانی -

داود بن قاضی المکی - ۳۲۲
 دبیر سیاقی، دکتر محمد - ۲۷۱
 دولتشاه سمرقندی - ۲۳۴
 دهخدا، علی اکبر - ۲۰۷ - ۲۶۵ -
 ۲۷۰ - ۲۸۷ - ۲۸۹ - ۲۹۳ -
 ۲۹۹
 دیلمی - ۳۲۹

«ذ»

ذوالنون مصری - ۲۵۳
 ذهبی - ۲۵۶ - ۳۲۸

«ر»

رازی، امام فخر - ۲۶۸
 راغب اصفهانی - ۲۳۹
 راوندی - ۳۱۴
 رجائی بخارائی، دکتر احمد علی -
 ۲۰ - ۲۶۳
 رودکی - ۲۱۷ - ۲۷۶
 روزبهان بقلی شیرازی - ۲۷۳

«ز»

زبیر - ۲۶۵
 زربن حبیش - ۲۶۴
 زرین کوب، دکتر عبدالحسین -
 ۲۰۸ - ۲۶۳ - ۲۷۲
 زوزنی - ۲۰۴ - ۲۳۴ - ۲۷۵
 زید بن ثابت - ۲۱۹

۲۴۶

جنید بغدادی - ۲۰۶

«ح»

حاجی خلیفه - ۲۲۳
 حافظ ذهبی - ۲۰۳
 حافظ شیرازی - ۲۵ - ۲۳۷ - ۲۵۴ -
 ۲۷۱

حبله رودی، میرزا محمد - ۲۲۶
 حبیبی، عبدالحی - ۲۲۵ - ۲۶۰ -
 ۲۶۶

حجاج بن یوسف ثقفی - ۲۰۹
 حسان بن عطیه - ۳۱۷
 حکمت، علی اصغر - ۳۱۸
 حمد مستوفی - ۲۲۸

«خ»

خدیدجه - ۲۶۷ - ۳۱۵
 خزیمه بن ثابت - ۲۱۵
 خوارزمی - ۲۰۸
 خیام - ۳۱۸

«د»

دارقطنی - ۳۱۹
 دارمی [صاحب مسند] - ۳۱۸ - ۳۲۹
 دانش پزوه، محمد تقی - ۵
 دانیسیوس (دیونیسوس) - ۲۸۶
 داود (ع) - ۸۱ ح - ۱۴۹ - ۲۱۲ -
 ۲۴۲ - ۲۸۳ - ۳۰۸

« ژ »

ژو کوفسکی - ۲۵۹

« س »

سجادی ، دکتر ضیاء الدین - ۲۹۸

سرا بینوس - ۲۸۶

سدید الدین محمد غزنوی - ۱ - ۲ -

۱۹ - ۶ - ۵

سعد بن ابی وقاص - ۲۶۵

سعدی - ۲۵ - ۲۰۹ - ۲۱۸ - ۲۶۵ -

۲۶۸ - ۲۷۱ - ۲۸۱ - ۲۸۲ -

۲۹۴

سعید بن زید - ۲۶۵

سلطان حسین تا بنده گنابادی - ۲۷۴

سمعانی - ۳۲۳

سنائی - ۲۱۴ - ۲۱۹ - ۲۲۰ - ۲۲۱ -

۲۲۵ - ۲۴۶ - ۲۶۸ - ۲۷۱ -

۲۸۱ - ۲۸۲ - ۲۸۶ - ۲۸۷ -

سنجر سلجوقی - ۲۱

سهروردی - ۲۵۹ - ۲۶۳ - ۳۲۸ -

سهل بن سعد - ۳۰۵

سهل بن محمد - ۲۵۲

سید حسن غزنوی - ۲۰۶

سید مرتضی - ۲۰۸

سیف الدین [خواجه ...] - ۱۴

سیوطی - ۲۰۶ - ۲۶۵ - ۲۶۸ -

۳۰۶ - ۳۱۲ - ۳۱۴ - ۳۱۸ -

۳۱۹ - ۳۲۰ - ۳۲۲ - ۳۲۶ -

۳۲۸

« ش »

شانه چی ، کاظم مدیر - ۲۱۲

شبستری - ۲۷۱

شداد بن اوس - ۳۲۱

شریف لاهیجی - ۲۸۵

شمس الدین محمد کوسوی - ۱۳

شمس تبریزی - ۲۶ - ۲۲۶ -

شهاب الدین اسمعیل - ۱ - ۱۳ - ۲۷ -

۲۹

شهمردان ، رشید - ۲۸۴

شیث (ع) - ۲۱۲

« ص »

صادق [امام ...] (ع) - ۳۲۶

صافی گلپایگانی - ۳۱۱

صفانی - ۳۱۴

صبحی الصالح - ۲۱۲

« ط »

طبرانی - ۳۰۹ - ۳۱۴ - ۳۲۸ -

طلحه - ۲۶۵

« ظ »

ظهير الدین عیسی - ۱۳ - ۲۷ -

ظهير فاریابی - ۲۷۸

« ع »

عایشه - ۲۶۸

عبادی - ۳۱۸

عبدالرحمن بن صخر - ۲۰۳

عبدالرحمن بن عوف - ۱۴۷-۲۶۴-

۲۶۵

عبدالعزيز - ۸۵

عبدالغافر فارسی - ۲۲۸

عبدالكعبه - ۲۶۴ ← عبدالرحمن

ابن عوف

عبدالله انصاری - ۲۱۱-۲۲۵-۲۴۱

- ۲۵۲-۲۷۳-۲۷۴

عبدالله بن بابک خرمی - ۲۹۳

عبدالله بن ابی بن سلول الخزر جی -

۱۳۰-۲۴۸-۲۴۹

عبدالله بن زبیر - ۲۲۳

عبدالله بن عباس - ۹۴-۲۲۳ ← عبدالله

ابن عباس بن عبدالمطلب

عبدالله بن عباس بن عبدالمطلب - ۲۲۳

← ابن عباس

عبدالله بن عبدالله - ۲۴۹

عبدالله بن عمر - ۲۲۳

عبدالله عمرو بن العاص - ۲۲۳

عبدالله بن مسعود - ۲۶۴

عبدالله منشی طبری - ۳۶

عبدالمجید - ۸۵

عبدالمطلب - ۲۰۴

عبدالنبی احمد نگری - ۲۰۷

عبد عمرو - ۲۶۲ ← عبدالرحمن بن

عوف

عتیق بن ابی قحافه - ۲۱۹ ← ابوبکر

صدیق

عثمان [خلیفه سوم] - ۸۹-۹۰-۲۶۰

- ۲۶۵

عراقی - ۲۹۵

عزیزی - ۲۹۴

عسجدی - ۲۸۰

عطار - ۲۳۶-۲۵۵-۲۵۹

علی بن ابیطالب (ع) - ۸۹-۹۰-

۱۱۶-۱۲۴-۱۲۵-۲۱۳

- ۲۶۵-۳۱۱-۳۱۵-۳۲۹-

۳۳۰

عمر [خلیفه دوم] - ۸۹-۹۰-۲۶۵

عمرو بن العاص - ۲۴۷

عوفی - ۲۳۹

عیسی (ع) - ۸۱-ح-۲۱۲-۲۶۳

عین القضاة همدانی - ۲۸۲

عیوضی، دکتر رشید - ۲۴۰-۲۴۶

« غ »

غزالی - ۳۱۰-۳۲۰-۳۲۵

غزالی، محمود طاهر - ۳۱۸

غنی، دکتر قاسم - ۲۵۱-۲۵۹-

۲۶۳-۲۷۳

غیاث الدین محمد بن سام غوری -

۲۲۹

« ف »

فخرالدین [خواجه] - ۱۴

فرخی سیستانی - ۲۰۶-۲۹۵-۳۰۰

فردوسی - ۲۱۹-۲۲۴-۲۴۴-

- ۲۴۵-۲۴۷-۲۷۵-۲۸۵-

۲۸۸

فردید، دکتر احمد - ۲۴۰

فروزانفر، بدیع الزمان - ۲۰۵

۲۱۶ - ۲۱۹ - ۲۲۲ - ۲۲۵

۲۲۷ - ۲۲۸ - ۲۴۴ - ۲۵۰

۲۵۱ - ۲۵۴ - ۲۵۵ - ۲۷۲

۲۷۴ - ۲۹۱ - ۲۹۸

فصیحی خوافی - ۱۳

فضیل عیاض - ۱۰۲ - ۲۲۴ - ۲۲۵

۳۰۹

فیاض، دکتر علی اکبر - ۲۸۱

«ق»

قابیل - ۲۳۴ - ۲۳۹

قارون - ۲۴۷

قاسم انوار - ۱ - ۲۱

قاضی شوشتری - ۲۴

قزوینی، محمد - ۲۰۵ - ۲۰۹

۲۴۶ - ۲۴۷ - ۲۵۴ - ۲۵۵

۲۵۸ - ۲۷۰ - ۲۷۱ - ۲۷۹

۲۹۸

قطب الدین ابوالفضل، یحیی - ۱۳

«ك»

کرد علی - ۲۹۱

کلینی - ۳۱۳

کمال الدین اسماعیل - ۲۱۸ - ۲۴۷

۲۸۸

کمیل بن زیاد - ۳۲۹

کنسطنطینوس - ۲۸۶

«گ»

گردیزی - ۲۶۰ - ۲۶۶

گلچین معانی، احمد - ۲ - ح ۱۰

گوهرین، دکتر سید صادق - ۲۰۸

«م»

مأمون عباسی - ۲۹۳

مانی - ۲۰۸

متینی، دکتر جلال - ۲۶ - ۲۳۸

محمد (ص) - ۵۷ - ۵۸ - ۶۵ - ۷۴

۷۶ - ۷۹ - ۸۱ - ۸۲ - ۸۴

۸۷ - ۸۸ - ۹۰ - ۱۰۲ - ۱۳۸

۱۴۱ - ۱۵۵ - ۱۵۷ - ۱۶۵

۱۶۸ - ۱۹۹ - ۲۱۲ - ۲۵۵

۲۶۷ - ۳۱۵

محمد اصغر - ۱۳

محمد باقر [امام ...] (ع) - ۲۸۵

محمد بن جریر - ۲۵۵

محمد بن عیسی بن محمد بن علی

نیشابوری - ۲۲۹ - ۲۳۰

محمد بن صدیق الکججی - ۲۹

محمد بن منور - ۳۰۸ - ۳۱۵

محمد عاقل - ۱۳

محمد همایون - ۱۱

محمد یوسف - ۱۴

محبی الدین عربی - ۲۰۷ - ۲۷۷

مدرس رضوی - ۵ - ۱۳ - ۲۱۶

۲۲۵ - ۲۲۷ - ۲۴۹ - ۲۶۵

مؤید ثابتي ، علی ۱۱- ۱۴
 مؤید سنندجی ، دکتر حشمت - ۵- ۱۹
 مهدوی دامغانی ، دکتر احمد - ۲۰۵
 ۳۱۸
 میبدی - ۲۰۷- ۲۲۰- ۲۶۲- ۲۷۶-
 ۳۰۵- ۳۲۵
 میدانی - ۳۱۱
 مینوی ، مجتبی - ۵- ۲۰۹- ۲۷۹
 «ن»
 ناصر خسرو - ۲۲۰- ۲۲۱- ۲۴۵
 نافع - ۸۵
 نجم الدین ابوبکر - ۱۴- ۲۹- ۳۰-
 ۶۲
 نسائی - ۲۱۷
 نسفی - ۳۱۸
 نظامی عروضی - ۲۰۵- ۲۲۴
 نظامی گنجوی - ۲۰۹- ۲۴۲- ۲۶۶
 ۲۸۰ -
 نفیسی ، سعید - ۱- ۱۴- ۲۴
 نوائی ، دکتر عبدالحسین - ۱۳- ۱۴
 نوح (ع) - ۲۹۲
 نیکلسون - ۲۰۸
 «و»
 واسطی - ۲۲۷
 والهروی - ۲۶۶

۲۶۸- ۲۷۱- ۲۷۵- ۲۸۰-
 ۲۸۱- ۲۸۲- ۲۹۹
 مرتضوی ، دکتر منوچهر - ۲۷۲
 مرطینوس - ۲۸۶
 مستملی بخاری - ۳۰۴
 مسلم [صاحب صحیح] - ۲۱۷- ۲۵۴-
 ۲۵۶- ۳۰۷- ۳۰۸- ۳۱۰-
 ۳۱۱- ۳۱۳- ۳۱۵- ۳۲۲-
 ۳۲۹
 مسیلمه کذاب - ۲۱۹
 معاذ بن جبل - ۳۱۹
 معاویه - ۲۴۷
 معتصم [خلیفه عباسی] - ۲۹۳
 معصوم علی شاه شیرازی - ۱۷
 معین الدین محمد بن شمس الدین - ۱۳
 معین ، دکتر محمد - ۲۰۸- ۲۰۹-
 ۲۵۰- ۲۷۰- ۳۱۸
 مقریزی - ۲۹۱
 مکسمینا - ۲۸۶
 ملای روم - ۲۷۷- ۳۱۶- ← مولوی
 ملخوس - ۲۸۶
 منصور [حلاج] - ۲۷۷
 منوچهری - ۲۷۱
 موسی (ع) - ۸۱- ۹۲- ۹۹- ۱۲۰-
 ۲۱۲- ۲۳۷- ۲۴۲- ۲۴۷-
 ۲۷۷- ۳۰۹- ۳۱۱
 مولوی ، جلال الدین - ۲۰۶- ۲۳۴-
 ۲۴۳- ۲۴۵- ۲۵۱- ۲۶۵-
 ۲۹۰

« ه »

ها بيل - ٢٣٤ - ٢٣٩ - ٢٥٢
 هجویری - ٢٠٨ - ٢١١ - ٢١٩ -
 ٢٥١ - ٢٥٩ - ٢٩٤ - ٣١٢ -
 ٣٢٠ - ٣٢٣ - ٣٢٥ - ٣٢٩ -
 هلالی جغتائی - ٢٥
 همائی ، جلال الدین - ١٧ - ٢٥٣ -
 ٢٥٨
 هناد - ٢١٥
 هو برت دارك - ٢١٤
 هیثمی - ٣٠٥ - ٣٠٩ - ٣١٨

« ی »

یحیی (ع) - ٩٨
 یحیی بن معاذ - ٣٠٤
 یعقوب (ع) - ٩٩
 یعقوب لیث - ٢٣٤
 یوانس - ٢٨٦
 یوحنا ذمی مصری - ٢٢٢
 یوسف بخاری - ١٦
 یوسف برهان - ١٣
 یوسفی ، دکتر غلامحسین - ٢٦ - ٢٣٥
 - ٢٤١ - ٢٦٣ - ٢٩١ - ٢٩٨

فهرست اماکن

«الف»

ایبورد - ۲۲۴
استانبول - ۵-۲۴-۲۰۸-۲۳۳
افریقا - ۲۸۳
افسوس - ۲۸۶
افغانستان - ۲۷۴
امریکا - ۲۳۰
ایران - ۲۳۰

«ب»

باخرز - ۴-۱۴
برلین - ۲۹۳
بزد - ۳ ح
برگ - ۳ ح ← بزد
بشویه - ۲۹۹
بقیع - ۲۶۵
بوزجان - ۴
بیروت - ۲۹۳

«پ»

پاریس - ۲۱۰

«ت»

تاجیکستان - ۲۶۱
تاشکند - ۱۸
تایباد - ۱۴
تربت جام - ۳-۱۰-۱۴-۲۲۸
- ۲۳۰ ← جام
قرشیز - ۲
تهران - ۵-۲۳۳-۲۳۹-۲۸۴

«ج»

جام - ۱۷-۲۰-۲۱۶-۲۲۸ ←
تربت جام
جیحون - ۲۱۰

«ح»

حیدرآباد - ۲۰۸

«خ»

خراسان - ۲-۱۱-۱۴-۲۲۴-
۲۲۸ - ۲۹۹
خیبر - ۲۰۳

«د»

دجله - ۲۱۰

دماوند - ۲۴۱

« ز »

زور آباد - ۲۲۸ - ۲۲۹ - سور آباد

« س »

سرخس - ۴ - ۱۴ - ۲۲۴

سور آباد - ۲۲۹

سمرقند - ۱۹

سیحون - ۲۱۰

سیمستان - ۲۴۱

« ص »

صفین - ۲۴۷

« ط »

طائف - ۲ - ۲۲۳

طبس - ۲۹۹

« ق »

قونییه - ۴۰

« ک »

کانپور - ۲۴

کتابخانه اسعد افندی سلیمانیه - ۳۴

۳۸ - ۴۰ - ۲۳۳

کتابخانه انجمن آسیائی بنگال - ۱۶

کتابخانه دانشکده الهیات - ۱۴

کتابخانه دانشگاه تاشکند - ۱۶

کتابخانه دانشگاه توپینگن - ۲۰ - ۳۶ -

۴۰

کتابخانه دیوان هندلندن - ۲۵ - ۲۳۳

کتابخانه سلطنتی وین - ۴۰

کتابخانه مجلس شورای ملی - ۲۱

کتابخانه مدرسه عالی سپهسالار - ۴ - ۳۰

کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران -

۵ - ۱۹ - ۲۶ - ۳۵ - ۲۱۰ - ۳۳۰

کتابخانه ملک تهران - ۱۷ - ۲۲

کتابخانه ملی پاریس - ۲۳۳

کتابخانه نافذپاشا - ۲۶

کتابخانه وزارت اطلاعات کابل - ۳۶ -

۴۰

کوه حرا - ۲۶۷

کوه لبنان - ۱۶۶ ح

« گ »

گرگان - ۲۴۱

گناباد - ۲۹۹

« ل »

لاهور - ۲ - ۲۴

« م »

مدینه - ۳ - ۲۰ - ۲۶۱

مرو - ۴ - ۲۲۴

مسجد رسول اکرم - ۲۶۱

مسجد نور - ۳

مسکو - ۲۱۷ - ۲۷۶

مشهد - ۲۰

مصر - ۲۳۷ - ۲۹۷

نیل - ٢٤٢	معدآ بادجام - ١٠ - ٢٣٠
«٥»	مکه - ١٥٦ - ٢٢٤
هرات - ٤ - ٢٢٨	موزه ایران باستان - ٢٣٠
همدان - ٢٤١	«ن»
هند - ٢٤ - ٢١٠ - ٢٨٣ - ٢٨٤	نامق - ٢
«ی»	نهایند - ٢٤١
یمن - ٢	نهر مهران - ٢١٠
	نیشابور - ٤ - ١٥٩



$$\sqrt{51}$$
[illegible]

$$\sqrt{51} \approx 7.14$$
[illegible]

$$\frac{111}{51}$$
[illegible]

